

نفضلة الشخالفتاتة فُحِحة مدبن صالح العِنكيان رَحِمَهُ الله

> چَقِق مِهَ لَكُ فُكُرُّ لِلْمِنْ كَبُولُولِيَّ كَبِيرُ الجزُّ وُالرَّابِعُ

الحدود . الأطعمة . الذكاة . الصيد . الأيمان . النذر . القضاء





جميع الحقوق محفوظة جميع حقوق اللكية الأدبية والفنية محفوظة ل



# EXCLUSIVE RIGHTS BY DAR AL-GHAD AL-GADEED EGYPT - AL-MANSOURA

الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م



القاهرة، ١٢ شدرب الاتراك خلف الجامع الأزهر المنصورة، شعيد السلام عارف أمام جامعة الأزهر

توفاكس: 2254224 - 050 - 000 صندوق بريد: 35111

EMAIL: DAR-ALGHAD@YAHOO.COM

رقم الإيساع: ٢٠٠٦/١٨٠١٦ الترقيم اللولي: 1.5.B.N: 977-372-203-1





## ١٩ . كتاب الحدود

الحدود: جمع حَدًّ، وهي في اللغة: المنع، ومنها: حدود الأرض الفاصلة بين الجيران؛ لأنها تمنع كل واحد أن يتعدى على جاره.

أما في الاصطلاح: فهي عقـوبة بدنية مقدرة شرعًـا في معصية لـتمنع من الوقوع في ثلها.

#### شرح التعريف:

عقوية بدنية: خرج بذلك العقوبة المالية فليست بحد، ومن العقوبة المالية مثل جزاء الصيد لمن قتل وهو مُحْرِم ولهذا قال تعالى: ﴿لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾ [المائدة: ٩٥] إذًا فهذه عقوبة ولا تسمى حدًا لأنها مالية وليست بدنية.

مقدرة شرعًا: خرج بذلك التعزير؛ لأنه غير مقدر شرعًا بل يرجع إلى اجتهاد الحاكم. في معصية: هذا بيان للواقع وأن سبب هذه الحدود هو الوقوع في المعاصي.

لتمنع من الوقوع بمثلها: بيان للحكمة من هذه الحدود، وليس المقصود إيلام الشخص إنما تمنع الوقوع في مثلها بالنسبة له ولغيره، وبالنسبة له تكون كفارة له؛ لأن الله لا يجمع عليه العقوبة في الدنيا والآخرة وكما ثبت ذلك في الحديث الصحيح: "إن من أصاب منها منها عليه المعاصي - فأقيم عليه الحد فهي كفارة له»(١).

القصاص لا يعتبر من الحدود؛ لأنه ليس عقوبة بل هو حق لأولياء المقتول؛ فإن عفوا سقط، أما الحدود فلو عفت المزنية بها عن الزاني انتهاك عرضها لم يسقط الحد، وكذلك قتل المرتد ليس من الحدود.

شروط إقامة الحدود العامة:

١ ـ التكليف: ويحصل التكليف بوصفين وهما: البلوغ والعقل.

<sup>(</sup>۱) متـفق عليه: رواه البـخاري (۱۸) ، ٤٨٩٤، ٢٨٠١، ٧٢١٣) ومسلم (١٧٠٩) والتـرمذي (١٤٠٩) وأحـمد (٢٢١٧، ٢٢٢٢٥) والدارمي (٢٤٥٣) من حـديث عـبادة بن الصـامت رضى الله عنه في بيعة العقبة.

العقل: خرج به غير العاقل ، وغير العاقل أعم من المجنون.

فلو أن شابًا عمره ١٣ سنة زنى بفتاة فهذا لا يقام عليه الحد بل يُعَزَّر ، والدليل: «رُفع القلم عن ثلاثة»(١) .

٢ - الالتزام: بمعنى أن الفاعل ملتزم وهو المسلم والذمي؛ فغيرهما لا يقام عليه الحد.
 مثل: لو زني كافر لا يقام عليه الحد.

ودليل التزام أهل الذمة: أن النبي عليه السلام أقام الحد على اليهوديين اللذين زنيا.

٣ ـ العلم بالتحريم والحال: بمعنى (أن) يعلم أن هذه المعصية حرام.

فلو أن رجلاً نشأ في المسلمين ولا يدري أن الخمر حرام؛ فهذا لا يقام عليه الحد. والدليل: قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لا تُوَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

والعلم بالحال : بأن لا يدري أن هذا هو المحرم.

مثل: لو شرب خمرًا ولا يعلم أن هذا هو الخمر فإنه لا يقام عليه الحد.

س هل يشترط أن يكون عالمًا بالعقوبة؟

ج ـ لا يشترط أن يكون عالمًا بالعقوبة؛ فلو قال الزاني المحصن: أنا ما علمت أن الزاني المحصن يُرجم إذا زنى ، ولو علمت ما زنيت نقول له: هذا ليس بشرط.

٤ - الاختيار: خرج به الإكراه ؛ فإنه لا يقام عليه مع الإكراه.

فلو أكرهت المرأة على الـزنا؛ فإنه لا حد عليـها؛ لأن الله عف عن الإكراه في أعظم الذنوب وهو الكفر فـما دونه من باب أولى لكن لو أكرهت المرأةُ الرجـل على أن يزني بها ففعل بها هل يقام عليه الحد أم لا؟

أما حديث عائشة رضي الله عنها: فصححه الألباني رحمه الله في صحيح ابن ماجه (٢٠٤١) والإرواء (٢٩٧) وصحيح ابن ماجه (٣٥١٣) وأما حديث علي رضي الله عنه فقد أشار الترمذي رحمه الله إلى الاختلاف في سنده ما بين الوصل والإرسال، والرفع والوقف، وقد صححه الألباني رحمه الله في الإرواء (٢/٥) وصحيح ابن ماجه (٢٠٤١، ٢٠٤٢).

ج \_ خلاف بين العلماء:

أ ـ قيل: إنه لا يسقط عنه الحد قالوا: لأنه لا جـماع إلا بانتشار ولا يمكن الانتشار مع الإكراه، فلذلك إذا جامعها صار دليلاً على أن الرجل صار عنده رغبة.

ب ـ وقيل: إنه يمـكن الانتشار مع الإكـراه؛ لأن الإنسان إذا أُكـره على امرأة جـميلة شابة؛ فإنه يمكن ولابد أن جنسيته تتحرك مـهما كان الأمر، فما دام الإنسان يمكن أن يكون معذورًا؛ فإنه لا يقام عليه الحد لقوله عليه السلام: «ادرءوا الحدود بالشبهات» (١).

وهذا هو الراجح.

والدليل: أن الله لا يؤاخذ المكره على الشرك، وهـو أعظم الذنوب فما دونه من باب ولي .

#### كيفية إقامة الحدود:

يقولون: إنه بالنسبة للرجل يضرب واقفًا ويكون بسوط لا جديد ولا حلق، لا جديد يجرحه ولا خلق لا يؤثر فيه، ولابد أن يزال عنه ما يمنع وصول الضرب إليه.

أما المرأة؛ فتضرب جالسة؛ لأنها قد تتكشف ويقال: إن ثيابها تشد عليها حتى لا تنكشف إن تحركت.

والمقصود مما ذكروه : أن يمنع الفاعل للذنب من الوقوع فيـه مرة ثانية وليس المراد أن يجرح ويؤلم.

#### من الذي يقيمه؟

الذي يقيمه هو الإمام أو نائبه، والإمام: هو السلطان الذي له السلطة العليا في البلد أو نائبه هو وزراؤه وأمراؤه ووكلاؤهم، فلا يجوز لواحد من أفراد الشعب أن يرى إنسانًا زانيًا في قيم عليه الحد؛ فلا يجوز له ذلك؛ لأنه ليس له سلطة؛ لأن الذي له سلطة هو الإمام أو نائبه فهو الذي يقيمه.

ويستثنى من ذلك السيد، فإن له أن يقيم الحــد على عبده أو أمته في الجلد فقط ، أما القطع والرجم إذا كان محصنًا؛ فالذي يقيمه الإمام .

<sup>(</sup>۱) لا يثبت مرفوعًا إلى النبي ﷺ، وإنما ورد عن بعض الصحابة، وصار قاعدة يعمل بها في الحددو، وانظر في ذلك: كشف الخفاء للعجلوني (۱/ ٧٣ ـ ٧٤) والدراية لابن حجر (٢/ ١٥). والتلخيص الحبير (٤/ ٦٥) وتحفة الطالب لابن كثير (١/ ٢٢٦).

#### حكم إقامته:

حكم إقامته: واجبة؛ فيجب على إمام المسلمين أن يقيم الحدود على كل من أتى أسبابها.

#### الأدلة:

﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلدُوا كُلَّ وَاحِد مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ [النور: ٢] والأمر للوجوب ثم قال: ﴿ وَلا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ﴾ [النور: ٢] هذا نهي عن الرأفة بهم، ومعلوم أننا لو أردنا الرأفة بهم لتركناهم ، ولكن لا يجوز أن نرأف بهم.

ولأن عمر رضي الله عنه خطب الناس على منبر رسول الله ﷺ وذكر الرجم على أنه حق ثابت بالأدلة له، وقال: ﴿إني أخشى إن طال بالناس زمان أن يقولوا: لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله (١).

فعمر صرح أن هذا من الفرائض إذًا إقامة الحد واجبة بالكتاب والسنة والفطر السليمة.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۲۸۲۹، ۷۳۲۳) ومسلم (۱۲۹۱) والترمذي (۱۶۳۲) وأبو داود (۲۶۱۸) ومنفق عليه: رواه البخاري (۲۵۹، ۲۸۲۹) وأحـمـد (۱۵۷، ۱۹۸، ۲۷۸، ۳۳۳، ۳۵٤، ۳۹۳) من حديث ابن عباس عـن عمر وفي بعضها ذكر عـبد الرحمن بن عوف بينهما في قصته رضي الله عنهم.

## حَدُّ الزَّنا

الزنا: هو أن يجامع الرجل من لا يحل له جماعها في فرجها.

وبعضهم يقول: هو فعل الفاحشة في قُبُل أو دُبر.

ولكن قد لا يفهم معنى الفاحشة؛ فإذا قلنا: أن يجامع امرأةً لا تحل له في قُـبُلها أو دبرها صار ذلك أبين.

وهو محرم بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين.

قال الله تعالى: ﴿ وَلا تَقْرُبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةُ وَسَاءَ سَبِيلاً ﴾ [الإسراء: ٣٦].

وقال النبي ﷺ : «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»(١) فنفى عنه الإيمان بالزنا.

وأجمع المسلمون على تحريمه ولهذا قالوا: من استحل الزنا فهو كافر مرتد يستتاب؛ فإن تاب وأقر بتحريمه وإلا قُتل كافرًا.

أما حده: فهو إما رجم ، وإما جلد ومائة وتغريب عام، وإما جلد خمسين بلا تغريب ثلاثة أنواع:

#### أولاً الرجم:

وكيفيته: أن يوقف الزاني في مكان بارز للناس ثم يرجمـونه بحجارة متوسطة لا كبيرة ولا صغيرة؛ وذلك لأن الكبيرة تقتله بسرعة والصغيرة لا تقتله إلا بعد تعب عظيم.

ويجب أيضًا أن يتقى فيها الْمَقــاتل بمعنى أنه لا يضرب بمقتل؛ لأنه لو قتل بمقتل مات بسرعة ولم يتألم.

وهذا الحد ثابت بالقرآن المنسوخ لفظه المحكم معناه، وثابت أيضًا بسنة النبي عليه السلام القولية والفعلية، وثابت بإجماع المسلمين أيضًا.

أما القرآن المنسوخ لفظه: فما ثبت في الصحيحين من حديث عمر رضي الله عنه أنه قال على منبر الرسول ﷺ: «إن الله تعالى أنزل آية الـرجم فقرأناها ووعيناها وحفظناها ،

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

ورجم النبي ﷺ ورجـمنا بعده، وإني أخشـي إن طال بالناس زمان أن يقـولوا: إنا لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلـوا في ترك فريضة أنزلها الله وإن الرجم حق ثابت على من زنى إذا أحصن إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف (١) .

فإذًا هذا الحديث الثابت في الصحيحين الذي أعلنه عمر على منبر رسول الله ﷺ دليل واضح على أن في القرآن آية نزلت ونسخ لفظها وهو رجم الزاني إذا أحصن فما لفظ هذه الآمة؟

روي أن لفظها: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البئة نكالاً من الله والله عزيز حكيم» وهذا اللفظ لا يصح؛ لأنه مخالف للحكم إذ أن هذا معلق للرجم بالشيخوخة والرجم ليس معلقًا بالشيخوخة. معلق بالإحصان، وعلى هذا فلا يصح هذا اللفظ؛ لأنه لو زنى وهو شيخ كبير إلا أنه لم يتزوج؛ فإنه لا يرجم، ولو زنى وهو شاب متزوج فإنه يرجم فلما لم يصح تنزيل هذا اللفظ على ما ثبت دل على أنه لا يصح أن يكون هذا اللفظ هو الآية المنسوخة.

وأيضًا في الصحيحين من حديث عمر أن الرجم على من أحصن لا على من شاخ. أما في السنة: فقد ثبت من قول النبي ﷺ ومن فعله:

ففي قوله: حديث عبادة بن الصامت أن النبي على قال: «خذوا عني خذوا عني ـ فقد جعل الله لهن سبيلاً ـ البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلدة مائة والرجم» (٢)

وأما الفعل: فالأحاديث في هذا ظاهرة؛ فقد رجم عليه الصلاة والسلام عدة أشخاص من اليهود، وكذلك من المسلمين.

وكذلك ثبت في سنة الخلفاء الراشدين كما في حديث عمر المتقدم.

والمسلمون مجمعون على هذا.

#### والحكمة:

أنه يكون بالرجم بالحجارة دون أن يكون قتلاً بالسيف؛ لأنه لما تلذذ جــميع بدنه بهذه

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

<sup>(</sup>۲) صحيح: رواه مسلم (۱۲۹۰) وابن ماجه (۲۵۵۰) وأحمد (۱۵٤۸۰)، ۲۲۲۷۶، ۲۲۲۷۶) والدارمي (۲۳۲۷) من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه.

الشهوة المحرمة كان من المناسب أن ينال الألم كما نال اللذة، هذا من الحكمة فالله يقول في القرآن الكريم: ﴿ فَكُلاً أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ﴾ [العنكبوت: ٤٠] فالعقوبة دائمًا تكون مناسبة للذنب.

#### ثانيًا:جلد مائة وتغريب عام:

جلد المائة ثابت بالقرآن: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِد مِّنْهُ مَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ [النور: ٢] وأما التغريب فثابت بالسنة كما أشرنا إليه في حديث عبادة بنّ الصامت.

أما كونه جلدًا لا رجمًا: فلأن زنا غير المتزوج أخف من زنا المتزوج؛ لأن المتزوج لا داعي له إلى الزنا إذ أنه مستخن بزوجته، وأما البكر، فلأنه قد تغلبه شهوته لقوتها وسيطرتها عليه ، فهذا صار زناه أخف، ولذا كان زنا الشيخ أعظم من زنا الشاب ففي الحديث الصحيح أن النبي على قال: «ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم.. أشيمط زان»(١).

أما كون الجلد مائة جلدة لا أقل ولا أكثر: فهذا إلى الله سبحانه وتعالى ولا نستطيع أن نعلله؛ لأنه كعدد الركعات في الصلاة، فهو من الأمور التوقيفية.

وأما كونه يغرب عامًا: فالحكمة في ذلك ظاهرة:

منها: أنه يبعد عن محل الزنا وكل ما أبعد الإنسان عن مواقع المعاصي كان أسلم له.

وقال بعض أهل العلم: إنه لا يجب؛ لأن الله لم يذكره في القرآن ، ولكن هذا القول في غاية الضعف؛ لأنه لو قلنا: ما لم يذكر في القرآن؛ فإنه لا يعمل به؛ لكان عندنا غالب السنة غير مفصلة في القرآن لا في العقائد ولا في الأعمال.

<sup>(</sup>۱) رواه بهذا اللفظ: الطبراني في المعجم الكبير (٦/ ٢٤٦) من حديث سلمان رضي الله عنه. قال المنذري في الترغيب والترهيب (٢/ ٩٦٧): «رواه الطبراني في الكبير والصغير والأوسط ورواته محتج بهم في الصحيح أشيمط: مصغر أشمط، وهو من ابيض بعض شعر رأسه كبرًا واختلط بأسوده» ١. هـ.

ورواه مــسلم (١٠٧) وأحــمــد (٩٨٦٧) مــن حــديث أبي هريرة رضي الله عــنه بلفظ: «وشيخ زان».

ثم إننا نقول: بل هو موجود في القرآن، ولهذا جاءت امرأة إلى ابن مسعود رضي الله عنه قالت: يا أبا عبد الرحمن بلغني عنك أنك تلعن النامصة والمتنمصة وإن قد قرأت المصحف من أوله إلى خاتمته فلم أجد ذلك؟ فقال: بل هو في المصحف إن الله قال: ﴿وَمَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَنْهُ فَانتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧](١) وعلى هذا فكل ما جاءت به السنة؛ فإنه مذكور في القرآن أي وجوب قبوله والعمل به .

ثالثًا: جلد خمسين بلا تغريب:

جلد الخمسين موجود في القرآن في قوله تعالى عن الإماء: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ [النساء: ٢٥] ونصف المائة خمسون.

وما ثبت في حق النساء فهو في حق الرجال أيضًا ما لم يوجد دليل على الفرق.

وأما نفي التغريب؛ في إننا نقول: إن الخمسين ثبتت للمملوك وتغريبه ضرر على مالكه فلا يغرب، والتغريب إنما جاء مقرونًا في جلد المائة ، أما النصف فلم يذكر فيه التغريب.

ولكن هذا القول ضعيف، والصحيح: أنه يُغَرَّب ، وأن ظاهر قوله: ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ [النساء: ٢٥] أنه مـتى أمكن التنصيف؛ فإنه يجب تطبيـقه، فالتنصيف في الجلد ممكن ، وفي التغريب ممكن يغرب ستة أشهر.

وأما قولهم: إن ذلك ضرر على سيده؛ فنقول: وأيضًا جلده أمام الناس ضرر على سيده؛ لأن الناس إذا شاهدوا هذا الرقيق قد جلد بالزنا فبدلاً من أن تكون قيمته عشرة آلاف تكون قيمته خمسة آلاف مشلا ، فالضرر ثابت ، وكما أنه لو قَتَلَ أحدًا قُتُل مع أن الضرر على السيد؛ فالعبد إذا أتى ما يوجب العقوبة؛ فإننا نعاقبه ، وكون ذلك ضرر على سيده هو مما ابتلاه الله به ولا ينظر إليه.

قال: فالأول للمحصن:

الأول: هو الرجم:

والمحصن هو: الحر البالغ العاقل الذي تم جماعه على هذا الوصف في نكاح صحيح،

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه البخاري (٤٨٨٧) مختصرًا وأحمد (٣٩٣٥) مطولاً من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، ولعن الواصلة والمستوصلة . . إلخ، في الصحيحين من حديث عدة صحابة رضي الله عنهم.

#### خمسة شروط:

١ ــ الحر: احترازًا من العبد، وكذلك من المبعض إن أمكن وجوده؛ فلا يتصور الرجم
 في العبيد؛ لأن من شروط الإحصان أن يكون حرًا.

فإذا قال قائل: ما الذي يخرجه عن قوله: ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ [النساء: ٢٥].

نقول: لأن الرجم لا يتبعض ؛ لأننا ما يمكننا أن نقتلها نصف قتلة .

٢ ـ البالغ: احترازًا من الصغير فلو أنه تزوج قبل البلوغ ، وجامع زوجته وطلقها ثم بلغ وزنى؛ فإنه لا يعد محصنًا؛ لأنه حين نكاحه وجماعه لم يكن بالغًا؛ فليس من أهل إقامة الحدود في ذلك الوقت.

٣ ـ العاقل: احترازًا من المجنون ويقال فيه ما قيل في حكم الصغير.

٤ ـ الذي تم جماعه على هذا الوصف: أي أنه جامع وهو لا زال حرًا بالغًا عاقلاً.

• - في نكاح صحيح: لا إن تم جماعه بزنا؛ فإنه لو زنى ثم زنى ثانية، فإننا لا نقول: إنه محصن؛ لأن الجماع الأول ليس في نكاح.

وكذلك أيضًا في نكاح صحيح؛ فإن كان في نكاح فاسد لم يكن محصنًا إلا إذا اعتقد صحته، كما لو تزوج بدون ولي يعتقد أن النكاح جائز بدون ولي؛ فالنكاح في حقه صحيح، أما لو تزوج وهو غير معتقد هذا الاعتقاد وتبين له فساد ذلك؛ فإن النكاح غير صحيح ويفرق بينه وبين زوجته.

إذا تمت هذه الشروط فهو محصن يرجم إذا زنى وإذا نقص شرط فإنه يجلد ويُغَرَّب. الثاني: الحر غير المحصن، وحده: جلد مائة وتغريب عام.

الثالث: الرقيق: خمسون جلدة مع التغريب نصف عام.

لو تعذر التغريب لكون المرأة لا محرم لها.

قال بعض العلماء: إنها تُغَرَّب، ولو بدون محرم؛ لعموم قوله علي : «وتغريب عام».

وهذا القول ليس بصحيح، وإن كان المشهور من المذهب ؛ فإن قول الرسول ﷺ : «وتغريب عام»(١) مثل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُ الْبَيْتِ ﴾ [آل عمران: ٩٧] ومع

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

ذلك؛ فإن المرأة إذا لم يكن معها محرم؛ فإنها لا تحج.

فإذا قلنا بوجـوب التغـريب؛ فإن من شرطه للمـرأة وجود المحرم، ولأننــا لو غُربناها بدون محرم نكون داوينا العلة بأعلى منها.

في هذه الحالة نترك التغريب؟

قال بعض العلماء: تُغَرَّب بالحبس.

وهذا قول جيد.

س: هل يُجمع بين الجلد والرجم أو لا يُجمع؟

ج \_ هذه المسألة فيها خلاف :

فيرى بعض أهل العلم: أنه لا يجمع بينهما، ويستدل بالسنة والقياس.

أما السنة: فلأن النبي ﷺ رجم في الزنا خمسة؛ رجم الغامدية، ورجم المرأة التي زني بها العسيف، ورجم ماعزًا، وهؤلاء الثلاثة كلهم من الصحابة ورجم اليهودي واليهودية، وهذان من أهل الكتاب، كل هذه الوقائع الخمس ليس فيها أن الرسول عليه الصلاة والسلام جلد بل رجم فقط.

ومن القياس: أنه اجتمعت عـقوبتان بسبب واحد إحداهما أغلظ من الأخـرى فاكتفى بها عنها.

وهذا القول هو الصحيح، وهو مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله.

ويدل عليه أيضًا: حديث عـمر رضي الله عنه: «إن الرجم حق ثابت في كـتاب الله على من زنى إذا أحصن» وقوله: «ورجم النبي ﷺ ورجمنا بعده»(١) ولم يذكر جلدًا .

وقال بعض أهل العلم: إنه يجمع بينهما لقوله عليه الصلاة والسلام: «الثيب بالثيب جلد مائة والرجم»(٢).

ولما ثبت عن علي رضي الله عنه أنه أتي إليه بزانية محصنة فعلدها يوم الخميس ورجمها يوم الجمعة وقال: جلدتُها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله عليه الصلاة والسلام (٣).

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

<sup>(</sup>٢) متفق عليه: تقدم.

<sup>(</sup>٣) رواه أحمد (٩٤٥، ١١٨٩، ١١٨٩، ١٣١٩) والدارقطني (٣/ ١٢٣) من حديث الشعبي=

ولكن الصحيح الأول؛ لأنه فعل الرسول ﷺ وهو مُقَدَّم علي فعل عليٍّ وفعل عليٍّ رفعل عليٍّ رفعل عليٍّ رضي الله عنه واضح أنه قاله اجتهادًا. حيث إن الله يقول: ﴿ الزَّانِيةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلُّ وَاحِد مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٢].

وكونه رضي الله عنه يستدل بهذه الآية على وجوب الرجم فيه نظر؛ لأن الآية هنا في غير المحصن، صحيح أنها عامة؛ لكنها ـ بالإجماع لا يقتصر على ما فيها بالنسبة للمحصن؛ إذ أن المحصن لا يقتصر في حقه على الجلد، فتكون الآية هذه في غير المحصنين، وتكون الآية المنسوخة في المحصن.

فقول علي رضي الله عنه: «جلدتها بكتاب الله» فيه نظر؛ لأن كتاب الله لم يوجب الجلد على المحصن ، إنما أوجب كتاب الله ـ المنسوخ لفظًا الباقي حكمًا ـ أوجب على المحصن الرجم.

صحيح أن حديث عبادة: «الثيب بالثيب جلد مائة والرجم» إذا كانت هذه الكلمة محفوظة فإنه يستدل بها، لكن أهل العلم يقولون: إن هذا الحديث منسوخ بفعل الرسول عليه الصلاة والسلام حيث لم يجلد أحدًا عند الرجم، ولهذا في قصة امرأة الرجل الذي زنى بها أجيره قال: «اغدُ يا أنيس إلى امرأة هذا؛ فإن اعترفت فارجمها» فأمر بالرجم، ولو كان الجلد واجبًا لكان الرسول على أمر به أيضًا؛ فالصواب إذًا الاقتصار على رجم المحصن.

#### س: هل يشترط في المحصن أن تكون زوجته باقية؟ أو إذا ماتت زال إحصانه؟

ج ـ لا يشترط خلافًا للمحدثين حيث يقول بعض المتأخرين: إنه لابد أن تبقى زوجته معه لأجل أن يَصْدُق إعفافه؛ لأنه إذا كانت ليست معه فهو وغير المتزوج على حد سواء في عدم التمكن من التمتع بالمرأة، ولكن هذا قياس في مقابلة النص والحديث صريح: «الثيب بالثيب» وحديث عمر في الآية: "واجب على من أحصن " وبإجماع المسلمين أن الزواج على الوصف المذكور يحصل به الإحصان، وما علمنا أن أحداً من المتقدمين اشترط أن تكون زوجته معه؛ بل متى تم زواجه حتى لو فارقها بدون اختياره؛ فإن الإحصان قد ثبت، ولا يرفع الإحصان شيء.

<sup>=</sup> عن علي رضي الله عنه (٩/ ٧٨) والزرقاني في شـرح الموطأ (٤/ ١٧٥) وقال الحافظ في التلخيص: وأصله في البخاري وأشار البيهقي إلى أنه منسوخ.

يشترط لوجوب الحد شروط:

أولاً: إيلاج الحشفة الأصلية كلها في فرج أصلي من آدمي حي، وقيل: أو ميت:

إيلاج الحشفة: واضح في الأصلية، ضدها الزائد ومن لا يعلم أذكرٌ هو أم أنثى، والزائد معناه أنه يكون للإنسان ذكران أحدهم أصلي والثاني زائد، وقد يكون الأنثى خنثى له آلة ذكر وآلة أنثى لكنه يبول من الفرج؛ حينئذ يكون هذا الذكر غير أصلي. ولابد أيضًا أن يولج الحشفة كلها فلو أولج البعض لم يثبت عليه الحد.

«في فرج» لا إن أولجها في غير الفرج، كما لو أولج بين فخذي امرأة لا تحل له ؛ فإنه
 ليس عليه حد.

وقولنا: «أصلي» احترازًا من الزائد، كما لو أولج ذكره في فرج خنثى واضح أنه ذكر أو مشكل؛ فإنه لا يجب عليه الحد؛ لأننا ما تيقنا أن هذا الفرج أصلي.

«من آدمي» احترازًا مما لو أولج الحشفة الأصلية في فرج غير آدمي مثل أن يولجها في فرج بهيمة فإنه لا يشبت عليه حد الزنا؛ وإنما يعزر تعزيرًا يردعه وأمشاله عن هذا العمل وتقتل البهيمة؛ فإن كانت له فاتت عليه، وإن كانت لعيره وجب عليه ضمانها لصاحبها ولا تؤكل.

واستُدل لقتل البه يمة بحديث روي عن النبي ﷺ : «أن من وقع على بَهيمـة فاقتلوه واقتلوا البهيمة »(١) لكن الحديث ضعيف.

قالوا: ولو كان ضعيفًا فإنه لا يقوى على استباحة دم المسلم، ولكن قـتل البهيمة هو عبارة عن تعزير بمال، والتعزير بالمال الصحيح أنه جائز، ثم إنها تقتل أيضًا؛ لأنه يخشى ـ وإن كان بعيدًا من الناحية العلمية \_ يخشى أن الله سبحانه وتعالى يخلق من مائه حيوانًا هذا الحيوان يكون بين الإنسان وبين البهيمة ، وهذا ولا شك أنه عيب وعار على الإنسان.

وتقتل أيضًا؛ لأن بقاءها قد يدعوه مرة ثانية فيعود، ولئلا يعيّر بها فيقال: هذه زوجة فلان.

س: لو تاب الإنسان قبل أن يصل الأمر إلى القاضي هل يسقط قتل البهيمة أم لا؟

ج - نعم يسقط قتل البهيمة لا سيما إذا كانت لغيره فكيف يتوصل إلى قتلها وقولنا : «من آدمي حي » احترازًا من الميت بمعنى أن يزني إنسان بميتة والعياذ بالله ـ فإنه لا يقام عليه

<sup>(</sup>١) ضعيف: رواه أبو داود (٤٤٦٤) وقال: ليس هذا بالقوي.

الحد، لماذا؟

قالوا: لأن الميتة ليست محلا للرغبة ولا يمكن لإنسان أن يذهب ليجامع امرأة ميتة.

ولكن هذه العلة عليلة؛ لأننا نقول: إنه لا يمكن أن يجامع الإنسان امرأة ميتة هذا غالبًا صحيح، ولكن كما أن الإنسان يتلوط بالذكر الذي من جنسه ويوري ذكره في محل الغائط والأذى والخبث يمكن أن يقع على امرأة ميتة؛ فقد تكون جارية له حسناء ويحبها حبًا شديدًا ويحصل هذا الجماع.

ولو أننا قلنا: بأن من فعل فاحشة فيما لا يشتهى طبعًا؛ فإنه لا شيء عليه أو على الأقل يُعزَرَّ؛ لقلنا: إذًا اللواط ما يقام عليه الحد مثل ما قال بعض العلماء ذلك ويقولون: إنه يكفي الرادع الطبعي عن الرادع العقوبي، والرواية الثانية عن أحمد أنه لا فرق بين الحي والميت؛ فإذا أولج في الفرج، ولو في ميتة ، وجب عليه الحد؛ بل عنه رواية ثالثة: أنه يجب عليه حدًّان اثنان يجلد مائتي جلدة ويغرَّب سنتين إذا كان غير محصن.

ثانيًا: انتفاء الشبهة:

وهي التي ترفع الحد مثل: جامع امرأة على فراشه يحسبها زوجته.

ثالثًا: ثبوت الزنا:

بمعنى أنه يشبت أن الزنا وقع وذلك شرط؛ لأن الله علق الحكم على وصف فإذا لم يوجد هذا الوصف لم يوجد الحكم، والوصف: «الزانية والزانيي» فإذا لم يشبت الزنا لم يصح وصف به، ولهذا قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاء فَاجُلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ [النور: ٤] فما دام وصف الزنا لم يصدق على هذه المرأة؛ فإنه لا يثبت الحكم؛ لأن الحكم المرتب على وصف لا يثبت إلا بثبوته وينتفي بانتفائه.

#### وطريقة ثبوته:

١ ـ الإقرار .

٢ \_ البينة .

٣ - الحمل.

طريقة ثبوت الإقرار: أن يقر الإنسان بأنه زنى، ويشترط أن يكون مختارًا لا مُكرهًا. س: هل يشترط في الإقرار التكرار أم لا يشترط؟

ج ـ اختلف العلماء: في ذلك على أقوال:

ا ـ أنه يشترط التكرار أربع مرات؛ فإن أقر مرة أو مرتين أو ثلائًا؛ فإنه لا يقام عليه الحد، واستدل هؤلاء بحديث ماعز بن مالك رضي الله عنه حيث أتي النبي عليه السلام؛ فأقر عنده فأعرض عنه، ثم جاء فأقر فأعرض عنه ثم جاء في الرابعة وسأل أهله: أبه جنون؟ فقال أهله: لا وما نراه إلا من الصالحين، وأمر النبي عَلَيْ من يشم رائحته: هل هو سكران؟ فلما ثبت عند النبي عَلَيْ أنه ليس فيه موانع أمر برجمه.

وفي بعض الروايات: فلما شهد على نفسه أربع مرات.

قالوا: ولأن الزنا لا يثبت إلا بأربعة شهداء، فكان كل إقرار مقابل شاهد؛ ولأن الزنا يحتاط له وأنه فيه صفاسد عظيمة من اختلاط الأنساب والعار يشترط للإقرار أن يكون صريحًا، وذلك لقول الرسول عليه السلام لماعز: «لعلك قبلت أو لمست أو غمزت»(١) ولئلا يظن أن الزنا يحصل باللمس والتقبيل، وما أشبه ذلك ولأجل أن يكرره أربع مرات.

س : هل يشترط للإقرار أن يكون في مجلس أو ولو في مجالس؟

ج ـ لا يشترط أن يكون في مجلس واحد.

والدليل: أن ماعـزًا أتى إلى الرسول ﷺ عدة مـرات، والقول الثاني: أنه لا يشــترط التكرار، واستدلوا لذلك:

ا حديث العسيف: وقصته: أن رجلاً استأجر إنسانًا وهذا الإنسان زنى بامرأته فسأل فقيل: إن على ابنك الرجم فافتدى منه بمائة شاة ووليدة، ثم إنه سأل أهل العلم فأحبروه أن ابنه ليس عليه رجم؛ لأنه غير محصن، وأن على امرأة الرجل الرجم، ثم جاء الرجل زوج المرأة - وأبو الولد إلى النبي عليه الصلاة والسلام وقضى بينهما بكتاب الله وقال: «الغنم والوليدة ردٌ عليك، وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام، واغديا أنيس إلى امرأة هذا؛ فإن اعترفت فارجمها» وليس فيه ذكر للتكرار مع أن الحاجة تدعو إلى ذكره لو كان شرطًا.

٢ ـ في قصة المرأة الغامدية: جاءت إلى النبي عليه الصلاة والسلام فاعترفت عنده

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (٦٨٢٤) ومسلم (١٦٩٥) والترمذي (١٤٢٨) وأبو داود (٤٤١٩)، د. د. (١٤٢٨) وأبو داود (٤٤١٩) وأبو داود (٢٥٥٤) وغيرهم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

بالزنا، وهي حامل فأمرها أن تنتظر حتى تضعه وحتى ترضعه ولم تكرر الإقرار.

٣ ـ في قصة اليهوديين اللذين زنيا: فجاءا إلى النبي عليه السلام ليطلبا منه الحكم ولم يكررا الاعتراف ؛ فأمر النبي عليه الصلاة والسلام برجمهما وليس فيه تكرار.

٤ ـ الدليل بالقياس: أن جميع الأحكام تثبت بالإقرار مرة واحدة؛ لأن الإقرار اعتراف الإنسان بما عليه وقد قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقَسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ [النساء: ١٣٥] فإذا شهد الإنسان على نفسه فإننا لا نكرر الشهادة.

#### بقينا في الإجابة على دليل من قالوا بالتكرار:

١ - إن تكرار ماعزًا فيما يبدو أن الرسول عَلَيْتُ اشتبه في أمره ولذلك سأل عنه: هل به جنون أو لا؟ وأمر من يشم فمه لعله قد سكر.

وهذا كله يدل على أن الرسول عليه السلام شك في حاله وكان الرجل \_ والله أعلم \_ جاء بصورة توجب الشك، إما لكونه متغير المزاج أو ما أشبه ذلك، فأراد الرسول عليه أن يستثبت الأمر، لا لأنه شرط.

وأما التعليل بأنه مثل الشهادة، فإن هذا ليس بصحيح، ولو كان الإقرار مبنيًا على الشهادة ؛ لكان الإنسان إذا أقر بحق مالى لابد أن يكرره مرتين، ولا قائل بهذا.

٢ ـ وأما قـ ولهم: إن هذا من باب الاحتـياط فنقول: نعم هذا احــــيـــاط، لكن متى يكون الاحتياط؟ عند الاشـــــــــباه في الأمر، أما مع الوضوح وانتفاء المانع؛ فـــإن الاحتياط في إقامة الحد حفاظًا للأعراض.

فصار القول الراجح: أن الزنا لا يشترط فيه التكرار بل إنه يكفي الإقرار مرة إذا كان صريحًا، ولم يكن هناك إكراه عليه.

«في قصة العسيف مشكلة» وهي قوله: «اغد إلى امرأة هذا؛ فإن اعترفت فارجمها» مع أن الأولى الستر في مسألة الزنا.

قال بعض العلماء: إن الرسول عليه السلام إنما أمر أن يذهب إلى هذه المرأة لعلها تنكر وتطالب بحد القذف.

وهذا التعليل عليـل فالرسول ﷺ لا يريد أن يوقع بين الناس الشـجار والإشكالات ، لكن الجواب على ذلك: أن هذه القـضية اشتـهرت وما كان مـشتهراً فـإنه لا يستعمل فـيه التستر.

تانيًا البينة: وقد نص الله عليها في قوله: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتَ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ شَهَداء ﴾ [النور: ٤] وقال تعالى في قصة الإفك: ﴿ لَوْلا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَداء ﴾ [النور: ١٣] وهؤلاء الشهود لابد أن يكونوا رجالاً، ولابد أن يكونوا عَدُولاً مقبولي الشهادة؛ فإن كانوا غير عدول فلا تقبل شهادتهم.

ولابد أن تزول الشبهة فلو كانوا عميًا وشهدوا بأنه زنى بها فإنه لا يقبل ، ومنها أيضًا أن يصرحوا بالزنا بأن يقولوا: رأينا ذكره في فرجها، ما يكفي أن يقولوا: رأيناه فوقها، أو يتحرك أو ما أشبه ذلك.

هذه الشهادة أظنها صعبة جدًا، ولذلك يـقول شيخ الإسلام ابن تيمية وهو في القرن الثامن الهجري: «لم يثبت الزنا بطريق الشهادة» من عهد الرسول عليه السلام إلى القرن الثامن، وأظنه إلى وقتنا هذا ما يثبت بطريق الشهادة؛ بل هو مـتعـذر، ولكنه من أجل الاحتياط الكامل لأعراض الناس حتى لا يتجرأ أحد على قذف أعراض الناس.

وأيضًا ذكر العلماء: أنه لابد أن يشهدوا على زنا واحد، فلو قال اثنان منهم: زنا بها أمس ، واثنان قالوا: زنا بها اليوم؛ فهم قَذَفَة يُجُلّد كل منهم ثمانين جلدة.

ولابد أن يكونوا في مجلس واحد، ما يجلس اثنان عند القاضي في هذه الجلسة ثم يجلس اثنان في جلسة أخرى؛ لاحتمال التلقين، أو إذا وقع اثنان في فخ القذف استعانا باثنين يشهدون معهم لإزالة حد القذف عنهم .

أما الطريق الثالث: فهو الحمل: بمعنى أن تحمل امرأة ليس لها زوج ولا سيد فيقام عليها الحد، إلا أن تدعي الشبهة بأن أحدًا أكرهها أو ما أشبه ذلك، فلا يقام عليها الحد، لكن إذا لم تدع شبهة؛ فإنه يقام عليها الحد.

والدليل: حديث عمر رضي الله عنه: "إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف" وعمر قاله من على منبر رسول الله عليه السلام، وهو إما أن يكون من المرفوع؛ فإن كان منه فلا كلام فهو دليل ، وإما أن يكون من غير المرفوع ـ من قول عمر ـ وإذا كان كذلك فقد دلت السنة على أن له سنة متبعة.

ثم هو قاله عمر على المنبر «ولم يظهر من يخالفه» فيكون هذا القول كالإجماع.

وهذا القول هو الراجح، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية، ولأن الواقع يقتضيه من أين يأتيها الحمل؟ هل هي مريم أخرى.

فول آخر: ما نقيم عليها (الحد بالحمل) لأنها شبهة ، يحتمل أنها مكرهة، يحتمل أنها تحملت بماء رجل ، يحتمل أشياء كثيرة؛ فلا نقيم عليها الحد؛ إذ لابد من انتفاء الشبهة.

ولكن هذا ليس بصحيح؛ إذ لو قلنا بذلك وأتت المرأة كل سنة بولد لـم نُقم عليهـا الحد، هذا القول فيه من المفاسد ما لا يعلمه إلا رب العباد.

\* \* \*

### حد اللُّواط

حد اللواط: القتل بكل حال إذا كان الفاعلان بالغين عاقلين، سواء كان محصنًا أو غير محصن؛ لأن هذا هو الذي جاءت به السنة وأجمعت عليه الصحابة قال النبي عليه السلام: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به» (١) وهذا أمر للوجوب ؛ ولأن الصحابة أجمعوا على ذلك إلا أنهم اختلفوا كيف يقتل؟

فقال بعضهم: يلقى من أعلى مكان في البلد ويرجم بالحجارة.

وهذا رأي ابن عباس رضي الله عنهما اقتـداء بفعل الله تعالى بقوم لوط، حيث روي أن جبريل رفع قراهم إلى أعلى ثم قلبها وأتبعوا بالحجارة.

وقيل: إنه يرجم رجم الزاني.

. وقيل: يقتل قتلاً.

وقيل: إنه يحرق بالنار.

وهذا مـذهب أبي بكر رضي الله عنه وبعض الخلفاء ، ومنهـم ابن الزبيـر، وبعض خلفاء بني أمية؛ لأجل المبالغة من التحذير في هذا العمل.

والقول بأنه يقتل بكل حال هو الصحيح؛ لدلالة السنة عليه ولإجماع الصحابة عليه؛ ولأنه هو مقتضى حفظ الأعراض ؛ إذ أن اللواط أمر لا يمكن التحرز منه؛ إذ لو رأينا رجلاً مع رجل لا يمكن سؤاله من هذا الذي معه، فلما كان التحرز منه صعبًا؛ وجب أن يكون الرادع أقوى وأنكى.

وأيضًا أن هذا الفرج لا يباح بحال، وأما فرج المرأة فإنه يباح في حال الزواج.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) رواه الترمــذي (۱٤٥٦) وأبو داود (٤٤٦٢) وابن ماجه (٢٥٦١) وأحــمد (٢٧٢٢، ٢٧٢٧، ٢٧٢٨، ٢٧٢٨) من حديث ابن عــباس رضي الله عنهمــا والحديث حسنه وصــححه الألباني رحــمه الله. انظر الإرواء (٢٣٤٨، ٢٣٥٠) والمشكاة (٣٥٧٥).

### حَدُّ القَدْف

القذف في اللغة: الرمي.

وفي الاصطلاح: الرمي بزنا أو لواط.

وله صريح ، وكناية.

أما الصريح: فهو: أن يأتي بلفظ لا يحتمل سوى القذف، مثل أن يقول: يا زاني، يا لوطي.

وأما الكناية: فأن يأتي بلفظ يحتمل أن يكون قذفًا بالزنا أو اللواط، ويحتمل أن لا يكون مثل أن يقول لامرأة: فضحت زوجك، ألحقت بزوجك العار، نكست رأسه، وما أشبه ذلك.

الفرق بينهما: ألفاظ القذف الصريحة يحد بها بدون أي قرينة، وأما ألفاظ الكناية فإنه لا يحد بها إلا بوجود قرينة تدل على أنه أراد القذف ، أما مع عدم القرينة فلا يُحَدُّ.

#### حکمه:

محرم؛ بل هو من كباثر الذنوب وقد رتب الله عليه ثلاثة أمور فقال: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يُأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يُلْتُوا بَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُحُوانَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النور: ٤ \_ ٥].

فرتب عليه ثلاثة أمور:

١ \_ الجلد ثمانين جلدة.

٢ \_ رد الشهادة.

٣ ـ الفسق وهو الخروج عن طاعة الله.

ثم استشنى فقال: ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا ﴾ [النور: ٥] وهذا الاستثناء هل يعود إلى الجمل الثلاث أو إلى الأخيرة منها؟

هو يعود إلى الأخيرة منها بلا ريب، ولا يعود إلى الأولى بلا ريب؛ لأن الأخيرة يليها الاستـثناء فلا جرم أن يكون عـائدًا إليها، فإذا تـاب زال عنه وصف الفسق، والأولى الحق

فيها للآدمي، وحق الآدمي لا يسقط بالتوبة، إنما الذي يسقط بالتوبة هو حق الله.

بقينا في الثالثة وهي: ﴿ وَلا تَقْبُلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ﴾ [النور: ٤] هذه محل خلاف:

فبعض العلماء يقول: إنه إذا تاب قبلت شهادته.

ومنهم من يرى: أنها ترد مطلقًا حتى لو تاب؛ لأن الاستثناء يعود على آخر الجمل.

والراجح: أنه لا تقبل شهادته بعد ذلك إلا إذا علمنا علم اليقين توبته وصلاح حاله بحيث يتبين لنا بيانًا ظاهرًا أن الرجل استقام استقامة كاملة؛ فإنه تقبل شهادته، وذلك لأن الفسق زال عنه، وإذا زال عنه صار عدلاً، والعدل مقبول الشهادة.

#### حد القذف:

يجب على القاذف:

١ - ثمانون جلدة: وهي لقذف المحصن؛ أي إذا قذف إنسانًا محصنًا وهو الحر المسلم
 العاقل العفيف الذي يجامع مثله.

فإذا قذف محصنًا فإنه يجلد ثمانين جلدة، إلا إذا أتى ببينة على ما قذفه به، أو أقرَ المَقْدُوف بذلك؛ فإنه يسقيط حد القذف؛ لأن الله يقول: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ﴾ [النور: ٤].

ومفهوم الآية الكريمة: أنهم إذا جاءوا بأربعة شهداء فإننا لا نجلدهم، لو أتى بثلاثة شهداء فإنه يجلد ويجلد الشهداء أيضًا ؛ لأنهم يكونون قَذَفة.

وقوله: ﴿ وَاللَّذِينَ يَوْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ [النور: ٤] الآية في النساء، ولكن يدخل الرجال في الحكم؛ لأنه لا فرق، والأصل اتفاق الرجال والسنساء في الأحكام؛ إلا ما قام الدليل على الفرق.

يستثنى من هذه المسألة الرجل إذا قذف زوجته؛ فإنه لا يُجلد ، ولكن له طريق آخر وهو الملاعنة؛ والحكمة من الاستثناء أنه يبعد جدًا أن الرجل يقذف زوجته بالزنا على خلاف الواقع؛ لأن قذف زوجته بالزنا هو عار عليه في الحقيقة فلا أحد يمكن أن يقذف زوجته بالزنا إلا وهو صحيح، ولهذا جعل الله له فرجًا وهو الملاعنة.

قولنا: «الذي يجامع مثله» وهو الذي تم له عشر سنين بالنسبة للرجل، وبالنسبة للمرأة من تم لها تسع سنين، وما دون ذلك فإنه لا يلحقه العار بالقذف، وهذا التعليل يقتضي أنه لا يحد في هذه الحال.

س: هل الحدحق للمقذوف أو لله؟

ج ـ المشهور من المذهب: أنه حق للمقذوف، وأنه إذا لم يطالب به؛ فإن لا يقام عليه الحد.

وقال بعض العلماء: بل هو حق لله؛ لأن الله تعالى أوجب فيــه الحد بدون استثناء؛ ولأنه ــ أي القاذف ــ لو تُرك لأدى إلى انتهاك كثير من أعراض الناس.

٢ ـ أربعون جلدة: وهي لقذف المحصن إذا كان القاذف رقيقًا.

وهذه المسألة مبنية على ما سبق؛ وهو أن الرقيق تنصف عقوبته لقوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِنَ نَصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَات مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥].

وقال بعض العلماء: إنه لا فرق بين كون القاذف رقيقًا أو حرًا؛ بل يجلد ثمانين؛ لأن الله يقول: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثُمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ [النور: ٤] والذين اسم موصول والاسم الموصول عام فيتناول الرقيق والحر؛ ولأن الحد هنا ليس لمعنى يعود إلى المقندوف فالذي سيكون عليه العار، هو المقذوف، وهذا لا فرق فيه بين الحر والعبد، وهذا القول أرجح ، وأما مسألة الزنا؛ فإن تنصيف العقوبة لأمر يعود إلى الرقيق؛ لأن الرقيق قاصد وقد لا يدرك ما يتزوج به، ثم إن عار الزنا بالنسبة للرقيق أقل منه بالنسبة للحرائر.

٣- التعزير: وهو لقذف غير المحصن، مثل: الرقيق، أو مجنون، أو غير عفيف، هذا قذفه يوجب التعزير؛ لأن الله إنما أوجب الثمانين على الذين يرمون المحصنات، والمحصنات وصف ذو معنى؛ فيتعلق الحكم بما كان فيه هذا الوصف ، وما خالفه لا يتعلق به الحكم، فقذف غير المحصن يوجب التعزير .

قال بعض العلماء: ومنه لو قذف جماعة أو أهل بلد بأن يقول: أهل هؤلاء البلد كلهم زناة، وهذا لا يتصور؛ فإنه في هذه الحالة يُعزر ولا يُحد.

## حَدُّ السَّرِقَة

تعريف السرقة: هو أخذ المال من مالكه أو نائبه على وجه الاختفاء.

قولنا: «أخذ المال» خمرج به ما ليس بمال كما لو أخذ كلب صيد؛ فإنه لا يطلق عليه اسم السارق اصطلاحًا وإن كان يطلق عليه لغة.

وقولنا: «من مالكه» احترازًا مما لو أخذ المال من غير مالكه فإنه لا يقطع كما لو سرق من سارق فإنه لا يقطع الشاني، أما الأول فيقطع وكذلك لو سرق من غاصب فإنه لا يقطع، لكن هل يجوز لي أن أسرق من الغاصب؟

ج ـ فيه تفصيل؛ إذا قصدت استنقاذه ورده إلى صاحبه؛ فهو جائز أو واجب، وإن أردت أن آخذه لي؛ فهو حرام، ولا يجوز.

وقولنا: «أو نائبه»: والنائب مثل: الوكيل، والولي، والمستأجر للعين، المهم أن نائب المالك كل من كان المال بيده بإذن مالكه أو إذن الشارع.

حكم السرقة: حرام؛ بل هي من كبائر الذنوب.

حُدُها:

أولاً: إذا سرق أول مرة فتقطع يده اليمني من مفصل الكف.

والدليل: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ [المائدة: ٣٨] والفاء للسببية وهي معلقة على وصف السرقة، فإنه قطع بسبب سرقته.

وقوله: ﴿ أَيْدَيَهُمَا ﴾ اليد عند الإطلاق يراد به الكف فقط، ولهذا لما أطلقت في باب التيمم صار الذي يَسح في التيمم هو الكف، ولما أريد ما زاد على ذلك قيدت في قوله: ﴿ وَأَيْدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ﴾ [المائدة: ٦].

وهنا في السرقة لما أطلق قلنا : أقل متيقن هو مفصل الكف فيقطع منه.

والدليل على قطع اليد اليمني: قراءة ابن مسعود: «فاقطعوا أيمانهما» وهذا كالتفسير لقوله: ﴿ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ وأيضًا؛ فإن اليد اليمني هي آلة العمل غالبًا.

ثانيًا: إذا عاد فسرق فإنه تفطع رجله اليسرى من مفصل العقب؛ لئلا يجتمع عليه قطع

عنضوين في جانب واحد، ولقوله تعالى: ﴿ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِنْ خِلافٍ ﴾ [المائدة: ٣٣].

ثالثًا: إذا عاد وسرق في المرة الثالثة، فالمشهور من مذهب الإمام أحمد أنه يحبس حتى يتوب أو يموت.

وقال بعض العلماء: إنها تقطع الرجل اليسرى، كما قطعت اليمني من الكف.

فإن عاد في الرابعة قُطعت الرجل اليمنى، وهذا على القول الثاني، أما على المذهب فلا يتصور ؛ لأنه سيسجن.

وإذا سرق في الخامسة؛ فإنه يقتل كشارب الخمر.

ولكن الأخذ بما قاله أصحابنا ـ رحمهم الله ـ من أنه يحبس؛ لأنه في هذه الحال نتقي شره لعله يتوب.

شروط إقامة حد السرقة:

تضاف إلى الشروط الحاصة الشروط العامة في الحد وسبق ذكرها، أما الشروط الخاصة بالسرقة فهي:

١ ـ أن تكون السرقة من حرز، وهو ما جرت العادة بحفط المال فيه، ويختلف بحسب الأموال والبلدان والسلطان؛ فللابد أن تكون السرق من حرز؛ فلو سرق من غير حرز فلا قطع؛ لأن المهمل صاحب المال.

كما لو وضع إنسان نقوده عند عتبة الباب وجاء واحد وسرقها فإنه لا قطع لإهمال صاحبها.

إنسان ربط شاته عند الباب وجاء من سرقها فإنه يقطع؛ لأن هذا الذي جرت به العادة حفظه فيه.

ويختلف الحرز بحسب الأموال؛ فحرز الذهب ليس كحرز الخشب، ويختلف الحرز بحسب البلاد يكون أشد أمنًا بحسب البلدان؛ فبعض البلدان لابد من الاحتراز كثيرًا، وبعض البلاد يكون أشد أمنًا فيكون الحرز أقل.

وكذلك يختلف باختلاف السلطان؛ فالسلطان العادل أحسن من الجائر.

والدليل على هذا الشرط: حديث في السنن أن رسول الله عليه السلام ذكر فسيمن

سرق ثمرًا أنه إذا سرقه حين يؤيه الجرين فعليه القطع<sup>(١)</sup> فهذا دليل على اشتراط الحرز.

وكذلك أيضًا هناك تعليل؛ وهو أنه إذا لم يكن المال محرزًا فالتفريط من مالكه وحينئذ لا يكون محترمًا.

٢ ـ أن يكون المسروق ما لأ محترمًا من مالكه أو من يقوم مقامه:

والمال: هو كل عين مباحة النفع بلا حاجة.

والمحترم: احترازًا من المال غير المحترم كالخمر مشلاً؛ فإنه مباح عند أهل الكتاب يبيعونه ويشترونه؛ فلو قدر أن شخصًا سرق خمرًا من ذمي؛ فإنه لا يقطع بذلك؛ لأنه مال غير محترم.

٣ ـ أن يبلغ وقت إخراجه من الحرز نصابًا وهو ثلاثة دراهم أو ربع دينار أو ما يساوي أحدهما فلابد من إخراجه من الحرز؛ فلو دخل الحرز وأكل شيئًا يساوي النصاب ثم خرج فإنه لا يقطع؛ لأن المال تلف.

وكذلك لو دخل وأحرق المال في مكانه؛ فإنه لا يقطع؛ لأنه لم يخرجه من الحرز.

ولو وجد مالاً في حرز ويبلغ نصابًا وأكل ربعه وخرج بثلاثـة أرباع؛ فإنه لا يقطع؛ لأنه أتلفه قبل أن يخرجه من الحرز.

وقولنا: «وقت إخراجه من الحرز» فلو أن السلعة هذه زادت قيمتها بعــد إخراجها من الحرز حتى بلغت النصاب؛ فإنه لا يقطع ، ولو كان الأمر بالعكس لقطع.

والنَصاب \_ وهو نصاب خاص بالسرقة \_ هو ثلاثة دراهم أو ربع دينار أو ما يساوي أحدهما ، والثلاثة دراهم تساوي حوالي ريال .

والدليل: حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي عليه السلام قال: «لا تُقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعدًا» (٢) فنفى نفيًا يراد به النهي.

<sup>(</sup>١) صحيح.

<sup>(</sup>۲) متفق عليه: رواه البخاري (۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱) ومسلم (۱۲۸۶) والترمذي (۱۶٤٥) والنسائي(۲۹۱) (۱۳۸۶) وابن ماجه والنسائي(۲۹۱۱) (۲۹۸۶، ۲۹۱۹) وابن ماجه (۲۰۸۵) من حديث عائشة رضي الله عنها، وفي بعضها بالنفي والاستثناء «لا. إلا» وفي بعضها بالإثبات «تُقطع» وثبت أيضًا من فعل النبي ﷺ «قطع» كما سيأتي.

وقطع ﷺ بسرقة مجن قيمته ثلاثة دراهم (١) ، ولكن الثلاثة دراهم في ذلك الوقت تساوي ربع دينار.

فهذه المسألة مشينا بها على المذهب وهي أن النصاب، إما هذا أو إما هذا .

وقيل: إن النصاب هو ربع دينار، وإن الدراهم فرع وإن ساوت ربع دينار قطع بها وإن كانت أقل لم يقطع. وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية لحديث عائشة المتقدم بخلاف حديث « قطع في مجن قيمته ثلاثة دراهم» فإنه لا يعطي أن المرجح هو الدراهم الثلاثة.

على كل حال إذا أردنا أن نحتاط في هذه المسألة نأخذ بربع دينار وكم يساوي الدينار في الجنيه السعودي؟

ج \_ أقول لكم: عشرين دينارًا = أحـد عشر جنيهًا وثلاثة أسباع الجنيه ونسبة الدينار إلى الجنيه يزيد على النصف ، على هذا نقول: إذا سـرق ثُمن جنيه أو أكـثر قليـلاً؛ فإنه تقطع يده.

س: كيف نجيب عن قول الرسول عليه السلام: «لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده»(٢) فظاهره أنه لا يشترط النصاب فما هو الجواب عن هذا الحديث؟

### ج \_ اختلف العلماء في الجواب عن هذا الحديث:

أ\_قال بعض العلماء: إن المراد بالبيضة هنا ليست بيضة الدجاجة ، ولكن المراد بيضة السلاح التي توضع على الرأس ليتقي بها السهام، وهذه قد تساوي ربع دينار، والمراد بالحبل: رباط السفينة التي تربط به، وهو حبل طويل غليظ، وهذا يساوي ربع دينار.

ب ـ وقال آخرون: إن معنى الحديث أن السارق يسرق البيضة فيتدرج بسرقة البيضة والحبل إلى ما هو أكبر حتى تقطع يده.

والمعنى: يسرق البيضة حتى يسرق ما هو أكبر فتقطع يده ويسرق الحبل حتى يسرق ما هو أكبر فتقطع يده، وهذا هو الظاهر؛ لأن الحديث مقصود به التحذير من السرقة ولهذا

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه مسلم (۱٦٨٦) والترمذي (١٤٤٦) والنسائي (٢٠٤١، ٤٩١٠) وابن ماجه (٢٥٨٤) وأحمد (٢٣٨٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ورواه أبو داود (٤٣٨٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>۲) متفق عليه: رواه البخاري (۲۷۸۳، ۲۷۹۹) ومسلم (۱٦۸۷) والنسائي (٤٨٧٣) وابن ماجه (۲۵۸۳) وأحمد (۷۳۸۸) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

قال: «لعن الله السارق يسرق فتقطع يده» حيث إنه يتدرج من صغائر السرقة إلى ما هو أكبر منها؛ لأن النفوس بينها وبين المعاصي حجاب إذا هتكت هذا الحجاب هانت عليها المعاصي ولهذا يقال: إن المعاصي بريد الكفر.

س : إذا قال قائل: ما الحكمة في أنه إذا سرق ربع دينار قطعت يده مع أن يده لو قطعت بجناية لوجب فيها خمسمائة دينار؟

ج ـ نقول: الحكمة ظاهرة، أما كون ديتها بهذا المقدار؛ فحماية للأبدان، وأما كونها . تقطع بهذا المقدار القليل؛ فحماية للأموال.

وقيل: لما كانت أمينة كانت ثمينة فلما خانت هانت.

والجواب الأول أتم.

٤ - أن تنتفي الشبهة بأن لا يكون للسارق شبهة في أخــ له هذا المال؛ فإن كان له شبهة فإنه لا يقطع.

مشال ذلك: قالوا: سرقة المرأة من مال زوجها؛ لأن لها شبهة وهي أنه يجب على زوجها الإنفاق عليها، فيمكن أن هذا الزوج قد أخل بالواجب فأخذت من ماله.

كذلك أيضًا: سرقة الإنسان من مال ولده؛ لأنه له أن يتملك منه ما شاء، بالعكس أيضًا سرقة الابن من مال أبيه؛ فإذا وجدت شبهة لسرقته فإنه لا يقطع ، كذلك لو سرق من مال مشترك بينه وبين غيره؛ كما لـو سرق أحد الشريكين مـن مال مشترك؛ فإنه لا يقطع.

#### ٥ \_ أن تثبت السرقة بطريق شرعي:

والطريق الشرعي:

أولاً: البينة: وهي أن يشهد عليه رجلان بأنه سرق، ولابد أن يذكروا جميع الشروط المطلوبة في السرقة، ولابد من رجلين، أما المرأتان والرجل؛ فإنه لا يكفي، في باب الحدود لا مدخل لشهادة النساء.

فلو جاء رجل وامرأتان يشهدون على سرقة؛ فإن القطع لا يثبت ، ولكن يثبت المال؛ لأن نصاب المال تام وهو رجل وامرأتان، أما القطع فلا؛ لأن نصاب القطع غير تام.

ثانيًا: الإقرار:

بأن يقر السارق بأنه سرق ويصف كيف سرق، وهل يشترط تكراره؟

قيل: يشترط أن يكرر مرتين؛ لأن البينة فيه رجلان فيكرر مرتين.

وهذا القول هو قول من يقول: بتكرار الإقرار في الزنا.

والقول الثاني: أنه لا يشترط التكرار ، ولكن يشترط بيان كيف سرق .

وهذا هو الصحيح.

ثالثًا: إذا وجد المسروق عنده:

وهذا فيه خلاف:

فمن العلماء من يقول: إنه تثبت به السرقة.

ومنهم من يقول: إنها لا تثبت.

والصحيح: أنها تثبت ما لم يدع الخلاف.

والصحيح: أنها تثبت ما لم يدع الخلاف.

لو قال: أن ما سرقته، أنا أخذته منه قهرًا؛ فهنا ادعى ما يوجب رفع الحد عنه . وكذلك لو قال: أنا اشتريته، ولم أسرقه؛ فإنه لا قطع لوجود الشبهة.

\* \* \*

## حَدُّ قُطًّاءُ الطَّرِيق

القُطاعُ: هم الذين يعرضون للناس بالسلاح لأخذ المال مجاهرة لا بسرقة.

قولنا: "يعرضون للناس" يشمل ما إذا عرضوا في داخل البلد أو عرضوا في خارج البلد.

وقولنا: «بالسلاح» احترازًا مما لو عرضوا للناس بدون سلاح فليس قطاع الطريق.

وقولنا: «مجاهرة» احترازًا من السرقة؛ لأن السرقة بالخفية.

وهؤلاء هم المعنيون بقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتُّلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِنْ خِلافٍ أَوْ يُنفَوْا مِنَ الأَرْضِ ﴾ الأَرْضِ فَلَا مَحْدرم وإخلال بالأمن ، [المائدة: ٣٣] وقيل: الآية عامة تشملهم وغيرهم، وفعل هؤلاء محرم وإخلال بالأمن ، وهو من كبائر الذنوب؛ لأنه من محاربة الله ورسوله؛ ولأنه رُتِّب عليه حد في الدنيا، وكل جناية رُتِّب عليها حدٌ في الدنيا فهي من كبائر الذنوب.

#### حَدَّهم:

قال الله تعالى: ﴿ أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلافٍ أَوْ يُنفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ [المائدة: ٣٣] وهي بمعنى الواو في قوله: ﴿ أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلِّبُوا ﴾ وباقي الآية ليست بمعنى الواو واختلف هل: «أو» للتنويع أو للتخيير.

١ - فقال بعض العلماء: إنها للتمييز، وإن هذا راجع إلى الإمام؛ فإن الله جعلها للتخيير ؛ لأنه قد يعامل بعض الناس بحسب جرائمهم أشد من الآخرين، وما دام المقصود القضاء على هذه الجريمة أو هذا الاعتداء؛ فإنه يختلف في كل وقت بحسبه، ومع كل إنسان مع الآخر فكانت (أو) للتخيير، ولأن هذا هو المضطرد في دلالة القرآن مذهب مالك.

٢ ـ وقيل: إنها للتنويع، وإن الأمر لا خيار فيه للإمام، ولكن هذه الأقسام تترك على
 حسب الجريمة وهذا هو المشهور من مذهب أحمد فالعقوبة عندهم:

أولاً: القتل والصلب: وهي تثبت إذا قتلوا وسلبوا الأموال، حيث إن القتل من أجل القتل، والصلب من أجل أخذ المال.

س: متى يكون الصلب؟

ج ـ فيه خلاف:

أ ـ قيل : إن الصلب يكون قبل القتل؛ لأن ذلك أنكى له وأشد؛ فإنه إذا كان حيًا مصلوبًا يمر الناس به فيكون أشد عليه مما لو كان ميتًا وصلبه بعد الموت لا يؤثر عليه.

ب - وقیل: الصلب بعد الموت؛ لأن هذا أنكى بالنسبة لغیره؛ ولأن الناس لا یشعرون
 بالألم مثل ما یشعرون به حینما یكون میتًا مصلوبًا.

ج ـ وقيل: لا يصلب إلا بعد أن يغسل ويكفن ويصلى عليه.

قالوا: لأن الرسول عليه السلام قال في الرجل الذي وقصته ناقته: «اغسلوه بماء وسدر (١٤) والأصل في الأمر الوجوب والفورية، والذي يظهر أن ذلك يرجع إلى الإمام إن رأى أن يصلب قبله فليفعل ، وإن رأى بعده فليفعل.

س: إلى متى يكون الصلب؟

ج ـ يكون إلى أن يظهر أمره ويشتهر.

ثانيًا: القـتل دون الصلب: وذلك إذا قتلوا ولم يأخـذوا مالاً والقتل مـتعين؛ لأنه ليس حقًا لأولياء الأمور؛ بل هو من الحدود الشرعية.

ثالثًا: القطع من اليد اليمنى والرجل اليسرى: وذلك إذا أخذ المال ولم يعتل، وهنا العقوبة أشد من السرقة؛ لأن السرقة أخذ المال على وجه الخفية، أما هنا فأخذ المال مجاهرة وبقوة السلاح.

رابعًا: النفي من الأرض: وذلك إذا أخافوا الطريق قال تعالى: ﴿ أَوْ يُنفَوْا مِنَ الأَرْضِ ﴾ والنفي من الأرض اختلف فيه أهل العلم:

فقيل: تشريدهم في البر، ولا يدخلوا البلاد أبدًا، كلما جاءوا إلى مدينة طردوا منها، وهذا هو المشهور من مذهب الحنابلة.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۱۲٦٥ ـ ۱۲٦٨، ۱۸۵۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱) ومسلم (۱۲۰۱) والترمذي (۹۱۵) والنسائي (۷۱۳، ۲۷۱۵، ۲۸۵۳، ۲۸۵۵، ۲۸۵۵، (۲۸۵۸) وابن ماجه (۳۰۸۶) وأحدمد (۱۸۵۳، ۱۸۵۳) والدارمي (۱۸۵۲) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: نفيهم من الأرض: حسبهم ؛ فلا يخرجوا من الحبس.

والحقيقة: أن ظاهر اللفظ (أن ينفوا من الأرض): هو التشريد والطرد.

فإذا كان الردع يكون بتشريدهم من الأرض فالأمر ظاهر ونأخذ بظاهر اللفظ.

وإذا كان تشريدهم يقتضي أن يزدادوا؛ فإننا نرجع إلى القول الثاني، ونقول: بأن النفي يكون الحبس؛ لأننا نعلم علم اليقين أن الله أراد من الحبس القضاء على فتنتهم .

قال: «ويقتل الصائل إن لم يندفع بدونه أو خيف أن يبادر بالقتل».

الصائل: هو المهاجم وينقسم إلى ثلاثة أقسام:

١ \_ إما أن يصول على النفس.

٢ ـ وإما أن يصول على الأهل.

٣ ـ وإما أن يصول على المال.

س: هل يدافع الصائل أم لا؟

ج \_ الدفاع واجب إذا صال على غيرك من آدمي محترم أو ماله أو حرمته.

مثل: لو رأيت شخصًا صائلاً على إنسان؛ فيجب عليك الدفاع عنه؛ لأن إنقاذ المعصوم واجب.

وكذلك إذا صال على ماله؛ وجب عليك أن تدافع.

وكذلك إذا صال على أهله.

أما بالنسبة لك؛ فإن كان على مالك لم تجب المدافعة ، ولكن لك أن تدافع ولو أدى إلى قائله ، وإذا قائلك فأنت شهيد، وإن قائله فهو في النار، كما ورد ذلك في الحديث (١).

وأما الدفاع عن النفس؛ فهو واجب؛ لأن حرمة النفس أعظم من حرمة المال.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۲٤٨٠) ومسلم (١٤١) والترمذي (١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢١) والترمذي (١٤١٨، ١٤١٩) وابن ماجه (٢٥٨٠) وابن ماجه (٢٥٨٠) وأبو داود (٢٧٧٢) وابن ماجه (٢٥٨٠) وأجمد (١٩٥١، ١٦٣١، ١٦٥٥، ١٦٨٣، ١٩٩٦) ومواضع من حديث جملة الصحابة متفرقين رضى الله عنهم.

#### ويستثنى من ذلك ما يلي:

١ - إذا كان في فتنة؛ فإنه لا يجب أن يدافع لقول الرسول عليه السلام: «كُنْ عبد الله المقتول ولا تكن القاتل» (١) ولأن أمير المؤمنين (عثمان رضي الله عنه) لم يدافع ولم يأذن للصحابة في الدفاع؛ لأن الدفاع في الفتنة يزيد الفتنة إلى شر عظيم ودماء أكثر.

أما عن حرمتك؛ فيجب الدفاع أيضًا.

إذا رأيت رجلاً صائلاً على امرأتك يريد أن يعتدي على عرضها أو يريد قتلها؛ فيجب عليك أن تدافع.

وكذلك لو وجد إنسانٌ على أهله رجلاً فقتله فلا شيء عليه.

ويدل على هذا قصة الرجل في عهد عمر رضي الله عنه الذي دخل على أهله فوجد فوقها رجلاً فأخذ السيف وقدة من النصف فترافع أهل المقتول والزوج إلى عمر فقال الرجل: يا أمير المؤمنين إنه كان بين فخذي امرأتي رجل فأنا قتلته فأخذ عمر السيف وهزه وقال: إن عادوا فعد (٢)

فهذا دليل على أنه يجب المدافعة؛ بل يجب القتل فورًا.

يجب على الصائل أن تدفعه بالأسهل فالأسهل؛ فإذا وجدت رجلاً في البيت يسرق؛ فإنك تدفعه بالأسهل؛ فإن خرج من بيتك انتهى الإشكال ، إذا لم يخرج وأبى فإنك تدافعه بالتي هي أحسن؛ فإذا كان يمكنك أن تضربه تضربه حتى يخرج، إذا لم يمكن إخراجه فإنك تقتله في هذه الحالة ؛ لأنه صائل منتهك للحرمة .

وفي حالة الخوف من المبادرة بالقتل فإنك تقتله.

وهنا مشكلة وهي: أنه إذا رفع الأمر إلى ولاة الأمور ؛ فقالوا: أنت الآن معترف بالقتل فمن يقول: إنه صائل عليك؟

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه أحمد (۲۰۵۹ ، ۲۱۹۹۳) بهذا اللفظ. والحديث أصله متفق عليه، رواه البخاري (۲۱۹۲ ، ۲۰۸۱ ، ۷۰۸۱) ومسلم (۲۸۸۲) والترمذي (۲۱۹٤) وأبو داود (۲۸۸۹ ، ۲۲۲۹) وابن ماجه (۳۹۲۱) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعًا: «ستكون فتن . . . » ونحوه . وفي بعض الألفاظ: «فليكن كخير ابني آدم . . » . (۲) لم أقف عليه .

المذهب: إن جاء ببينة على أنه صائل ولم يندفع إلا بالقتل سلم، وإن لم يأت ببينة قتل، ويقولون: إن الأصل حرمة المسلم فيجب عليه القصاص.

وقال شيخ الإسلام ـ رحمه الله: إن هذا ليس بصحيح؛ لأننا لو أخذنا بهذا انتهكت حرمات الناس، ولكن إذا علم بالقرائن بأن الرجل المقتول مفسد، والقاتل صالح لا يمكن أن يتجرأ على قتل إنسان ؛ فإنه يقبل قوله وتحلفه وتبرأ ذمته، وهذا القول هو الصحيح.

张 珠 珠

# عُقُوبة السُّكُر

السُّكْر: هو تغطية العقل على وجه اللذة والطرب.

وقولنا: «على وجـه اللذة والطرب» أخرج من إذا كـان على غير الــلذة والطرب مثل البنج؛ فإنه على وجه تعطيل الإحساس.

عقوبته: جلد أربعين إلى ثمانين ، وإن لم يندفع الناس بذلك فله الزيادة إلا على قول من يقول: إنه حد لا تعزير.

س: هل عقوبة شارب الخمر حَدُّ أو تعزير؟

ج - خلاف بين العلماء:

أ \_ قيل: إنه حَدٌّ وأدلتهم:

١ \_ أن النبي ﷺ جلد أربعين.

٢ ـ أن أبا بكر رضى الله عنه جلد نحو أربعين.

٣ ـ أن عمر رضي الله عنه جلد نحو أربعين ، ثم لما رأى الناس زادوا في الشرب رفع الحد إلى ثمانين (١) وقد قال الرسول عليه السلام: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين » الحديث (٢)

ب ـ وقال آخرون: إنه تعزير ؛ لأنه لم ينقص الجلد عن أربعين جلدة وأدلتهم:

ا \_ أنه أتي بشارب إلى النبي على فقام الناس فضربوه نحو أربعين ، منهم الضارب بيده ، والضارب بعصا، والضارب بردائه، والضارب بنعله (٣) فلو كان حدًا؛ لكان الذي يقول به الإمام ويكون منتظمًا.

<sup>(</sup>۱) انظر تفصيل ذلك عند: البخاري (۲۷۷۳ ، ۲۷۷۳، ۲۷۷۹) ومسلم (۱۷۰۱ ، ۱۷۰۷) والترمذي (۱٤٤۲).

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه أبو داود (٢٦٠٧) وابن ماجه (٤٢) وأحمد (١٦٦٩٤، ١٦٦٩٥) والدارمي (٩٥) من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه، وهو حديث مشهور. وصححه الألباني رحمه الله في الإرواء (٢٤٥) ومشكاة المصابيح (١٦٥) وظلال الجنة (٢٦ ـ ٣٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: رواه البخاري (٦٧٧٧) وأبو داود (٤٤٧٧) وأحمد (٧٩٢٦) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

٢ ـ أن عليًا رضي الله عنه قال: لـو أن أحدًا مـات بحده لم أحـده إلا ما كـان من الخمر؛ لأن النبي ﷺ لم يَسُنَّه (١) وهذا واضح أنه ليس بحد.

٣ ـ أن عمر رضي الله عنه لما رأى الناس قد انتشر فيهم الخمر استشار الصحابة ؛
 فقال عبد الرحمن: إن أقل الحدود ثمانين فجعله عمر ثمانين (٢) .

وجه الدلالة: قول عبد الرحمن بن عوف: أخف الحدود ثمانين أنه لو كان حدًا ما تمكن عمر وغيره أن يزيد فيه.

### س: هل يصل إلى درجة القتل؟

ج - الجمهور: لا يصل إلى حد القتل بل لا يزيد عن الثمانين؛ لأنه حد.

وقيل: يصل إلى القتل إن زاد على الثلاث لحديث: «...قال في الرابعة فاقتلوه» (٣) حديث صحيح؛ لأنه إن لم يمتنع مع أنه جلد عدة مرات صار لا مصلحة من بقائه وصار آثمًا على نفسه وعلى مجتمعه وقتله إحسان له.

أما الجمهور فيقولون: لا يصل إلى حد القتل؛ لأن الحديث منسوخ.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهذا محمول على أن الناس لا ينتهون بدون القتل.

وقال أيضًا: حسب ما تدعو الحاجة إلى القتل وإلا فلا.

وقال ابن حزم: القتل حد واجب يقتل في الرابعة.

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه البخاري (۲۷۷۸) وأحمد (۲۰۲۷ ، ۱۰۸۷).

<sup>(</sup>٢) صحيح: تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: منسوخ: رواه الترمذي (١٤٤٤) والنسائي (٥٦٦١) وأبو داود (٤٤٨١، ١٦٤٥، ١٦٤٤٥، ١٦٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٥، ١٩٤٨،

# عُقُوبة أَهْلِ الْبِغْي

البغي في اللغة: العدوان ، ويطلق على الإرادة.

و في الاصطلاح: هم قوم لهم شوكة ومنعة يخرجون على الإمام بتأويل سائغ.

قولنا: «قوم» خرج به الواحد لو خرج بسلاحه لقتل الإمام لا يسمى باغيًا .

قولنا: «لهم شوكة ومنعة» الشوكة : القوة. والمنعة: ما يمتنعون به من سلاح وحصون وخرج به الجماعة الذين ليس لهم شوكة ومنعة؛ بل هم قطاع طريق.

وقولنا: «يخرجـون على الإمام» احترازًا من قـوم يخرجون على غيـر الإمام مثل: أن يخرجوا على أمير بلدة أو على قائد جيش فليسوا بغاة.

وقولنا: «بتأويل سائغ» المراد بالتأويل هنا: الحجة . والسائغ: المقبول.

فإذا تمت هذه الشروط الأربعة السابقة في التعريف فهم بغاة.

التأويل السائغ مثل أن يقولوا: نحن خرجنا عليك؛ لأنك تبيح الربا أو تبيح الخمر.

س: هل يجوز أن يخرج الإنسان أو لا يخرج؟

ج ـ هذا يرجع إلى ترخيص الرسول ﷺ في الحالة التي يجـوز لنا الخروج فيها وهي: أن نرى كفرًا بواحًا عندنا من الله فيه برهان.

والبواح: الصريح، الذي لا يحتمل التأويل مثل أن يقول: الصلاة ليست بفرض، أما أن يبيح الربا في نوع من أنواع المال لاعتقاده أنه لا يجري فيه الربا فهذا ليس كفرًا بواحًا.

فلابد من الشروط الثلاثة وهي تحقق الكفر بالرؤية أو العلم اليقيني وأن يكون صريحًا، وأن يكون دليله قــاطعًا عندنا من الله فــيه البــرهان؛ حينئــذ يجوز الخروج علــى الإمام بل يجب.

ولكن إذا جاز الخروج أو وجب فلابد فيه من شروط وهي:

القدرة على إزالته بدون ضرر أكبر؛ فإذا لم يمكن إزالته إلا بضرر أعظم حرم الخروج وجب الصبر.

س: كيف يعاملهم الإمام؟

ج ـ يجب عليه أن يراسلهم ويسألهم ماذا تريدون؟

إذا ذكروا شيئًا ؛ فإن كان الحق معهم وجب عليه العدول عما كان عليه إلى الحق، وإذا ذكروا شبهة فإنه يجب لهم أن يكشف لهم هذه الشبهة حتى يهدأوا عن طمأنينة ورضا، بدون إراقة الدماء.

فإذا بين لهم الحق وبين صحة منهاجه وأنه على صراط مستقيم فقالوا: والله ما نقبل منك هذا ولا نوافقك بل نحن مذهبنا كذا وأنت مذهبك كذا والذي نحن عليه هو الصحيح؛ فإنه حينتذ يجب عليه وجوبًا أن يقاتلهم؛ لأن هؤلاء أصبحوا مفسدين في الأرض، ويجب على رعيته أن يساعدوه ويعينوه بالمال والعتاد والبدن لدفع هذا الشر الذي عليه وعليهم، ثم تكون العاقبة للمتقين.

\* \* \*

### التَّعْزير

في اللغة : النصرة والتقوية، ومنه قوله تعالى: ﴿ لِتُـوُّمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ ﴾ [الفتح: ٩].

وفي الاصطلاح:هو التأديب، وهو الالتزام بسلوك الأدب.

والتأديب يكون بما يردع ، وهو يختلف باختلاف الجريمة وباختلاف الأشخاص والأحوال: شخص لو نهرته بين الناس لكان أشد عليه من مائة جلدة ، وشخص لا يهمه كل هذا، ولكن لو أخذت منه ربع ريال لوجد ذلك كبيرًا؛ فالمهم أن التعزير يكون بما يحصل به التأديب بأي وسيلة كانت.

س: هل يكون التعزير بالمال؟

ج ـ خلاف بين العلماء: والصحيح أنه يجوز.

والدليل: إحراق النبي عليه السلام الغال رحله (١) وكذلك إحراق عمر حانوت (٢)

كذلك أيضاً من سرق من غير حرز تضاعف عليه القيمة.

كذلك من كتم ضالة لا يجوز التقاطها كالإبل؛ فإنها تضاعف عليه القيمة.

وكل هذا وردت به السنة وهو تعزير بالمال، وهذا هو الذي اختــاره ابن تيمية أنه يكون بالمال وبغير المال، بل إن الرسول ﷺ عَزَّر بالهجر (٣) وكذلك هجر الرجل لزوجته الناشزة . تعزير ــ إلخ.

<sup>(</sup>۱) ضعيف: رواه الترمذي (۱٤٦١) وأبو داود (۲۷۱۳) وأحمد (۱٤٥) والدارمي (۲٤٩٠) من حديث ابن عـمر مرفوعًا بلفظ الأمر: «أحرقوا مـتاعه». وضعفه الألباني رحـمه الله في ضعيف أبي داود (٤٦٨) والمشكاة (٣٦٣٣/ التحقيق الثاني) وتحقيق المختارة (١٩١ ـ ١٩٤) وضعيف الجامع (٥٨٧١).

<sup>(</sup>٢) لم أقف عليه: وأشار إليه السيوطي في الديباج (٢/ ٢٩٤).

<sup>(</sup>٣) قصة هَجْر النبي ﷺ لكعب بن مالك وصاحبيه لَمَّا تخلفوا عن الخروج لغزوة تبوك مشهور في الصحيح.

س: هل التعزير واجب أو غير واجب؟

نقول: هو راجع إلى المصلحة؛ إن كانت المصلحة لا تقوم (إلا) به فهو واجب؛ لأن هذا من النصح للرعية ، وإن كانت المصلحة تقوم بدونه فليس بواجب؛ بل قد يكون مستحبًا فقط .

أما الذي يُعَزَّر فيه: فيقولون : إنه كل معصية لا حد فيها ولا كفارة.

فقولنا: الا حد فيها» خرج به ما فيه حد فلا يعزر فيه اكتفاء بالحد.

وقولنا: «ولا كفارة» خرج ما فيه كفارة فلا يؤدب عليه استغناء بالكفارة مثل: الجماع في نهار رمضان.

النوع الذي يعزر فيه:

سبق أنه يختلف؛ فأحيانًا يكون بالتحريق، وبالهجر ، وبالضرب . . إلخ.

## الْمُرْتَدَ

المرتد هو: الراجع.

وفي الاصطلاح: هو الذي كفر بعد إسلامه.

ويخرج بهـذا التعريف: الكافـر الأصلي؛ فإنه لا يسمى مـرتدًا كاليهـودي والنصراني والدهري.

حكم المرتد: يدعى إلى التوبة والرجوع عن كفره؛ فإن رجع وتاب إلى الله فإننا لا نُعَزِّره؛ لأن تعزيره يوجب تنفيره؛ بل نقبل منه الرجوع؛ فإن أبي الرجوع فإنه يستتاب ثلاثة أيام؛ فإن تاب وإلا قُتل كفرًا لا حدا وحينئذ لا يغسل ولا يُكفَّن ولا يُصلى عليه، ولا يُدفن في مقابر المسلمين، ولا يُدعى له بالرحمة والغفران؛ لأنه كافر وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تُصلِّ عَلَىٰ أَحَد مَنْهُم مَّاتَ أَبَدًا وَلا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْره إِنَّهُمْ كَفَرُوا باللَّه ﴾ [التوبة: ١٤].

س: الإمهال ثلاثة أيام هل هو واجب أو هو راجع إلى المصلحة؟

ج ـ قال بعض العلماء: إنه واجب وهو المشهور من المذهب وقال آخرون: إنه ليس بواجب وإنما هو راجع إلى المصلحة وإلى اجتهاد الإمام؛ فإن رأى أن يستتاب استتيب، وإن رأى أن يقتل بدون استتابة قتل، وهو إن تاب فيما بين القتل والردة فأمره إلى الله، أما نحن فليس لنا إلا الظاهر.

ثم إن هذه الاستـتابة خاصة فـيمن تقبل توبتـهم، وذلك لأن من المرتدين من لا تقبل توبتهم مثل: المنافق، ومن تكررت ردته، ومن سب الله ورسوله.

المنافق ما تقبل توبته؛ لأنه من الأصل ما أظهر إلا الإسلام فإذا قال: إنه تاب؛ فإننا لا ندري هل هو صادق أم هي من جملة نفاقه؟ ولكن ليعلم أن المنافق لا يقتل إلا إذا أعلن نفاقه وظهر؛ لأن النبي ﷺ أجرى المنافقين على ظاهر حالهم، ولأننا لو فتحنا باب قتل المنافقين لتسلط الولاة الظلمة على عباد الله الصالحين وقتلوهم بحجة أنهم منافقون.

أما الذي تكررت ردته؛ فإنه متلاعب؛ لأنه لو رجع عن الكفر عن اقتناع لبقي عليه.

أما الذي سب الله ورسوله ؛ فإنه لا تقبل توبته وذلك لعظم ردته ؛ لأن السب أعظم من الاستكبار عن العبادة أو التكذيب.

هؤلاء الثلاثة لا تقبل توبتهم ولا يستتابون على المذهب.

ولكن الصحيح: أنها تقبل توبتهم؛ إلا أنهم ليسوا كغيرهم لابد أن نتبين أن توبتهم حق.

والدليل على هذا: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَن تَجدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿ وَهَ اللَّهِ وَأَخْلَصُوا دَينَهُم لِلَّهِ فَأُولْتُكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ نصيرًا ﴿ 150 لِ اللَّهِ وَأَخْلَصُوا دَينَهُم لِلَّهِ فَأُولْتُكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النساء: ١٤٥ \_ ١٤٦] فقيد الله إيمان المنافقين بأربعة شروط، فإذا ظَهَرت توبة المنافق ظَهورًا بينًا ، وانطبقت عليه الأوصاف التي ذكرها الله تعالى ؛ فإنه لا مانع ؛ بل يجب علينا أن نقبل توبتهم .

وأما الذي تكررت ردته؛ فاستدلوا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ وَكَا لَيَهُ وَلا لِيَهُديهُمْ سَبِيلاً ﴾ [النساء: ١٣٧] ولكن الصحيح أنها تقبل؛ لأن هذه الآية تبين أنهم ازدادوا كفرًا، وهذا هو آخر أمرهم، بخلاف من يكون آخر أمره التوبة الحقيقية الصادقة؛ فإنها تقبل.

والذي سَبَّ الله ورسوله؛ فعلى المذهب: لا تقبل توبته لعظم ردته، والصحيح: أنها تقبل؛ لأن سب الله ورسوله كفرٌ بلا شك، والكفر إذا رجع عنه الإنسان إلى الإيمان لماذا لا تقبل منه؟ وقد قال الله تعالى: ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ اللَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ [الزمر: ٥٣].

إذًا القول الصحيح أنها تقبل توبته، إلا أن من سب الرسول عليه السلام وتاب من ذلك؛ فإننا نقتله ولو تاب ، ولكننا نقتله على أنه مسلم، وهذا القتل حدًا لا كفرًا، وذلك لأن سب النبي عليه السلام حق لآدمي ، والآدمي لا يسقط حقه حتى لو تاب الإنسان منه، أما حق الله تعالى فإنه يسقط بالتوبة؛ لأن الله تعالى هو الذي عفا عنه بتوبته.

س: بماذا تحصل الردة؟

أسباب الردة كثيرة ولكنها ترجع إلى شيئين وهما:

١ \_ الجحد.

٢ \_ الاستكبار.

لأن الدين أمور علمية وأمور عَملية، فالأمور العلمية الكفر بها بالجحد، والأمور العملية الكفر بها بالاستكبار؛ فمثلاً: لو أن الإنسان جحد وحدانية الله وقال: إن الله ليس

بواحد؛ فهو كافر، أو جحد أسماءه وصفاته؛ فهو كافر.

أما من أوَّل ولم يجحد؛ فإننا ننظر في هذا التأويل؛ إن كان له وجه في اللغة العربية لم يكفر، وإن لم يكن له وجه فإنه يكفر.

فلو قال القائل مثلاً: إن الله لم يستو علي عرشه فهذا كافر؛ لأنه جحد الاستواء مع أن الله أخبر به عن نفسه.

وإذا قال: إن الله استوى على العرش، ولكن بمعنى استولى؛ فهذا لا يكفر؛ لأنه متأول، لكن إن صح أن استوى في اللغة العربية تأتي بمعنى استولى، أما إذا لم يصح فإنه كافر؛ لأنه إذا أوَّل الصفة إلى ما لا تأتي به اللغة فمعني ذلك الجحد.

ولو قال: إن الله ليس له يد؛ فهذا جاحد يكون كافرًا، ولو قال: له يد، لكن بمعنى القدرة؛ فهو متأول فلا يكفر... وعلى هذا فَقِسْ.

أما الأمور العُمكية: فإن عبد الله بن شقيق يقول:

كان أصحاب النبي عَلَيْ لا يرون شيئًا من الأعمال تركه كفر إلا الصلاة (١) ، أما غيرها من الأعمال كالزكاة والصيام فإنه لا يكفر بتركها، وعن الإمام أحمد رواية: أنه يكفر بترك الصلاة والزكاة.

ورواية ثالثة: أنه يكفر بترك الصلاة والزكاة والصيام والحج؛ لأنها كلها أركان الإسلام والشيء لا يقوم إلا بأركانه.

لكن الصحيح: أنه لا يكفر إلا بترك الصلاة فقط؛ لورود الأحاديث بتكفير تارك الصلاة، وكذلك إجماع الصحابة ، وأن الأحاديث التي استدل بها من لم يكفر عامة خصصت بالصلاة، وأي إنسان يقول: إنه مؤمن ولا يصلي ، أين الإيمان؟

أما العمليات التي ليست بترك فإننا نقول: كل من صرف شيئًا من أنواع السعبادة لغير الله فهو مرتد مثل لو سجد لصنم، أو لقبر، أو ذبح لقبر.

س: بماذا يحصل الرجوع من الردة؟

يحصل الرجوع من الردة بأن يـقول: أنا مسلم وإذا كان كفر بترك شيء من الفرائض فلابد من فـعله، وإذا كان يجحـد شيئًا فلابد أن يقر به؛ أو يـقول: أنا بريء من كل دين يخالف الإسلام.

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه الترمذي (٢٦٢٢) وصححه الألباني في صحيح الترغيب (١/ ٢٢٧، ٥٦٤).

واعلم أن باب الردة أمره عظيم جدًا لا تتهاون به ؛ لأن من الناس من يتهاون بالتكفير، ومن الناس من يتهاون بعدم التكفير.

فمن الناس مثلاً من يقول: كل من فعل شيئًا من المكفرات لا نكفره حتى تقوم عليه الحجة ويتبين كفره، وبعضهم يقول: كَفِّر كل إنسان ، تجده يُكَفِّر الشخص عند أدنى سبب، وكلا الأمرين خطير.

والحكم بالتكفير بدون دليل من الشرع قول على الله بلا علم، فمن كفَّر شخصًا وليس أهلاً للكفر؛ فإن هذا التكفير يعود عليه كما ثبت عن النبي ﷺ (١) لهذا يجب علينا أن لا نتسرع في التكفير كما يفعل البعض في تكفير بعض الحكام؛ لأنهم سمحوا بشرب الخمور مثلاً ، أو الذين حكموا بغير ما أنه الله، مع أنهم موصوفون بالكفر وبالظلم وبالفسق فيكف نختار منها الأغلظ بدون علم، هذا خطر وضرر بالدين.

كما أن رفع الكفر عمن دل الكتاب والسنة على كفره هو خطير، وهذا يؤدي إلى أن يكون الإنسان علمانيًا بمعنى أن يقر كل إنسان على ما هو عليه، ولا يفرق بين المسلم والكافر.

لهـذا على طالب العلم أن يتـقي الله في الحكم بالتكفـير أو رفـعه؛ فـلا يتسـرع في التكفير، ولا ينفيه عمن دل الكتاب والسنة على تكفيره.

操 操 泰

<sup>(</sup>۱) ثبت عند: البخاري (۲۱۰۳، ۲۱۰۶) ومسلم (۲۰) وأحمد (۲۷۳، ۲۲۷۰، ۵۸۷۸، ۵۸۷۸) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: أن من قال لأخيه: يا كافر فقد باء بها أحدهما.





# ٧٠ . كتاب الأطعمة

الأطعمة: جمع طعام، وهي كل ما يؤكل ويشرب.

أما ما يؤكل فلا إشكال في كونه طعامًا.

وأما مــا يشرب فلقــوله تعالى: ﴿ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِي وَمَن لَمْ يَطْعَـمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ [البقرة: ٢٤٩] ولأن الماء له طعم فالشارب مستطعم.

والأصل فيها الحل.

دليل ذلك: قوله تعالى: ﴿ هُو الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩] وقول النبي ﷺ: «وما سكت عنه فهو عفوهٌ (١).

فما سكت الله عنه ولم يبين حكمه فهو مما عفا عنه ، سـواء كان ذلك في إيجاب أو تحليل أو تحريم.

والأشياء كلها التي تؤكل أو تشرب فالأصل فيها الحل من جاء بشيء فأكله وقال له صاحبه: هذا حرام؛ يطالب بالدليل الذي يقول بأنه حرام.

وقوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩] ما اسم موصول، (واسم) الموصول يفيد العموم ولا سيما هنا أكد بقوله: ﴿ جَمِيعًا ﴾ [البقرة: ٢٩].

فالأصل فيما على الأرض كله الحل حتى يأتي المحرم بدليل.

مثلاً: وجدنا (حيوانًا) في البر وصدناه وأردنا أن نــاكله فقال بعضنا: هذا حلال، وقال الآخر: هذا حرام ، القول قول من يقول: إنه حــلال حتى يأتي المحرم إذ الأكثر من المأكول

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه الترمذي (۱۷۲٦) وابن ماجه (۳۳٦۷) من حديث سلمان رضي الله عنه. قال الترمذي: وهذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه، وروى سفيان وغيره عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن سلمان قوله. وكأن هذا الحديث الموقوف أصح. وسألت البخاري عن هذا الحديث فقال: ما أراه محفوظًا ، روى سفيان عن سليمان التيمي أبي عثمان عن سلمان موقوقًا. والحديث حسنه الألباني رحمه الله في غاية المرام (٣,٢) والمشكاة (٤٢٢٨) ورواه أبو داود (٣٨٠٠) موقوقًا على ابن عباس وصححه الألباني رحمه الله.

والمشروب الحلال؛ لأنه غير محدود ولا معدود فهو مطلق.

المحرم من حيوان البر فإننا لم نتكلم عن غير الحيوان مثل النبات؛ لأنه في الأصل أنه حلال إلا ما كان ضاراً أو نجسًا مع أن كل نجس ضار؛ فإنه يحرم.

والحيوان نقسمه إلى قسمين: بري وبحري:

أولاً: الذي على الأرض: إما حيوان أو غير حيوان، والحيوان: إما بري وإما بحري . والأصل في الجميع الحل.

فغير الحيوان حلال إلا ما كان ضارًا أو نجسًا، مع أن كل نجس ضار مثل: السم والدخان، والخمر مع أن هذه الأشياء طاهرة وإن كان في الخمر خلاف، ولكن الراجح: أنه طاهرة حسية لا معنوية ، كذلك أيضًا ما كان نجسًا، والنجس لا شك أنه ضار مثل العذرة من الحمير والآدمي والكلب، وكذلك البول لنجاسته.

ووجه ذلك: أنه إذا كان الشارع يوجب عليك أن تنظف ظاهر جسمك فباطن الجسم من باب أولى.

والحيوان البحري كله حلال بدون استثناء، والدليل: الأصل الحل، وكذلك من القرآن نص فيه: ﴿ أُحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ﴾ [المائدة: ٩٦].

وقال ابن عباس: «طعامه ما أُخذ ميتًا وصيده ما أُخذ حيًا»(١) .

استثنى بعض العلماء ثلاثة أشياء: الضفدع والتمساح والحية وقال: لأن هذه ضارة ومستخبثة، ولكن هذا ليس بصحيح ولهذا يحل من حيوان البحر ما هو نظير للمحرم من حيوان البر، فإذا وجدنا سمكة على صفة الحمار أو صفة الإنسان فهي حلال لعموم الآية السابقة.

الحيوان البري: يحرم منه الحمر الأهلية: لأنه ثبت عن النبي عليه الصلاة من غير وجه أنه حرمها وكانت بالأول حلالاً ثم حرمت عام خيبر كما في حديث أنس في الصحيحين أن النبي ﷺ أمر أبا طلحة فنادى: إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الأهلية؛ فإنها رجس(٢).

<sup>(</sup>١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم في باب قـول الله تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ من كتاب الذبائح والصيد.

<sup>(</sup>۲) متفق عليه: رواه البخاري (۲۹۹۱، ۲۹۹۱، ۱۹۹۹، ۵۰۲۸) ومسلم (۱۹۶۰) وابن ماجه (۳۱۹٦) وأحمد (۸۱۱۸، ۱۱۲۷، ۱۱۷۳۰، ۱۱۷۳۰) والدارمي (۱۹۹۱) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

فحرَّم وعلَّل بأنها رجس أي نجسة؛ ولهذا أمر بغسل القدور منها.

ابن عباس رضي الله عنهما أبى أن تكون محرمة واستدل بقوله تعالى: ﴿ قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِم يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ ﴾ [الأنعام: ١٤٥] إلا هذه الثلاثة.

ولا ريب أنه من غـرائب الاستـدلال ولا سيمـا من ابن عبـاس رضي الله عنهـما أن يستدل بهذه الآية؛ لأن هذه الآية مكية والآية: ﴿لاَّ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ ولم يقل: فيما يوحي، أي في ذلك الوقت ليس هناك محرم إلا أن يكون ميتة. . إلخ.

ثم إن في سورة المائدة: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْحِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّه بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاَّ مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ ﴾ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاَّ مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ ﴾ [المائدة: ٣] وجدت غير هذه الأشياء الثلاثة في نفس القرآن.

فإذا وجد في نفس القرآن؛ فإن الاستدلال بآية الأنعام يكون غير وجيـه ، أي الاستدلال على منع ما سوى الثلاثة غير وجيه.

ثم نقول: النبي عليه الصلاة والسلام قال: «إنَّها رجس».

علة التحريم: هي نفس العلة التي حرم بها الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير ، وما اتفق في الحكم.

وقولنا: «الأهلية» احترازًا من الوحشية فإنها حلال.

ودليل ذلك: أنها قُيِّدت في الحديث بالحمر الأهلية، وأن النبي عليه السلام أهدى له الصعب بن جثامة حمارًا فأكل منه(١).

[لو أن الحمار الوحشي تأهل لا يحرم ولو توحش الأهلى لم يحل].

والثاني من الحيوان البري المحرم: ما له ناب يفترس به من السباع: والناب هو ما وراء الرباعية من الأسنان ، والأسنان فيها ثنايا: وهم الثنيتان المتجانبتان، وبعدهما : ربّاعيّات، وما وراءهما تسمى: أنيابًا.

مثل الذئب والأسد والهرة والقرد ، وما أشبه ذلك.

وما له ناب لا يفترس به حلال مثل: الإبل.

وكلمة (من السباع): يقولون: إنها تخرج الضبع؛ فإنه في الحقيقة له ناب يفترس به، لكن قالوا: إنه ليس من السباع ولهذا الضبع حلال على القول الصحيح من أقوال أهل العلم وهو حيوان شبه الكلب والذئب بينهما.

قال الإمام أحمد: والدليل علي حلـه أن النبي عليه السلام جـعل فيه شـاة إذا صاده المحرم، ولو كان حرامًا ما جعل فيه فدية.

ثالثًا: ما له مخلب يحيد به من الطير: والمخلب بمنزلة الأظفار، بل هي أظفار الطيور، ولكن مخالب الطيور نوعان: نوع يصيد بها الحيوان الآخر، ونوع آخر له أظفار ، لكن لا يصيد به.

فمثلاً: الدجاجة لها أظفار لكنها لا تصيد بها.

لكنا إذا أتينا إلى العقاب والباز والصقر والشاهين وما أشبهها؛ وجدنا أن لها مخالب الصيد بها؛ فهده حرام.

والدليل على هذا القسم والذي قبله: أن النبي عليه السلام ثبت عنه أنه نهى عن كل ذي مخلب من الطير وكل ذي ناب من السباع(١).

<sup>=</sup> النبي على سألوه عن ذلك فقال لهم: «هل معكم منه شيء؟» فقالوا: نعم فأكل منه. والقصة مشهورة في الصحيحين.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (٥٥٢٧، ٥٥٣٠، ٥٥٧١) ومسلم (١٩٣٢، ١٩٣٣، ١٩٣٤) والترمذي (١٩٣٤، ١٩٣٧، ١٤٧٩، ١٧٩٥، ١٧٩٥، ١٧٩٥) والنسائي (٤٣٢٤، ٤٣٢٥، ٤٣٢٥، ٢٧٩٥، ١٧٩٥، ٢٧٩٥، ٢٨٠٥، ٣٨٠٥، ٤٣٢٦، ٤٣٢٦، ٢٨٠٥، ٣٨٠٥، ٢٨٠٥، ٣٨٠٥، ٢٨٠٥، ٣٨٠٥، من حديث جملة من الصحابة متفوقين رضى الله عنهم.

أما الحكمة في ذلك: فلأن هذه من طبيعتها العدوان والافتراس، والإنسان يتأثر بالغذاء؛ فإذا تغذى بهذا اللحم ؛ فإنه قد تنتقل طبيعته من المسالمة إلى المهاجمة ويصير يحب العدوان على الناس.

ولهذا قال أهل العلم: يكره للإنسان أن يُرضع طفله امرأة حمقاء؛ لأن اللبن يؤثر في طباعه وهذا شيء معروف.

رابعًا: ما أمر الشرع بقتله أو نَهى عن قتله: أما ما أمر الشرع بقتله فواضح أنه محرم. إذا قال قائل: أحسن نستفيد منه ما دام نقتله ونأكله.

فيقال: إنما أمر الشارع بقتله لأذيت فيكون كالذي له مخلب من الطير إذا تغذيت به صرت تألف الأذية وأيضًا الرسول عليه السلام يقول: «خمس يقتلن (١) ولم يقل: يذكين أو يذبحن وفرق بين القتل والذبح مثل: الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور، وكذلك الحيات وما أشبه ذلك مما هو أشد أذية منها.

وكذلك ما نهى عن قـتله حرام؛ لأنه نهى عن قتله مثل: «النملة والنحلة»؛ لأن فـيها مصالح عظيمة ، والهدهد والصرلا٢) ، وهو نوع من الطيور الصغيرة قريب من العصفور.

الخامس: ما يأكل الجيف: هو لا يفترس لكنه إذا رأى الجيفة أكل منها مثل: النسور والرخم، والجيف نجسة فمن أجل تغذيها بالنجاسة صارت حرامًا، ولهذا ذهب بعض أهل العلم إلى حل ما يأكل الجيف قالوا: لأن الأصل الحل وأكل الجيف أمر طارئ عليه فهو قد يأكل الجيف وقد يتغذى بغيره فعلى هذا يقول شيخ الإسلام: إن فيه روايتا الجلالة ، وفي الجلالة في تحريمها روايتان عن الإمام أحمد.

والجلالة: هي التي تتغذى بالنجاسة ولو كانت حلالاً؛ فإنها لا تحل حتى تحبس عن النجاسة وتطعم الطاهر.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: البخاري (۳۳۱۶) ومسلم (۱۱۹۸) والترمذي (۸۳۷) والنسائي (۲۸۸۱، ۲۸۸۱) وابن ماجه (۳۰۸۷) وأحمد (۲۳۵۳۲، ۲۶۱۶۰، ۱۶۳۹۰، ۱۶۳۹۰، ۲۸۸۲) من حديث عائشة رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أبو داود (٥٢٦٧) وابن ماجه (٣٢٢٣، ٣٢٢٤) وأحمد (٣٠٥٧، ٣٢٣٢) والدارمي (١٩٩٩) من حديث ابن عباس ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنهما وصححه الألباني رحمه الله انظر: الإرواء (٨ / ١٤٣).

فعلى هذا ما يأكل الجيف لا يمكن أن نجعل هذا النوع مـحرمًا؛ لأن تحريمه عارض فإذا وجد أو علم أنه يأكل الجيف قلنا: إن حكمه حكم الجلالة ، وإلا فالأصل الحل.

أما المذهب فإنهم يرون: أنه محرمًا لأنه يتغذى بالنجاسات والذي يتغذى بالنجاسات يكون نجسًا ، وليس فيه الدليل إنما فيه التعليل.

والسادس: ما يستخبث: والدليل على هذا قوله تعالى في وصف الرسول عليه السلام: ﴿ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ [الأعراف: ١٥٧] والخبائث كما تشمل الخبيث لعينه ولكسبه؛ فإنها تشمل أيضًا كل ما يستخبث، وإلى من ترجع في هذا الاستخباث؟

قد يستخبث بعض الناس الشيء من الطيبات، وقد يستطيب شيئًا من الخبائث، ولهذا الحكمة أن يقولها في قوله تعالى: ﴿ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ أن معنى الآية الكريمة: أنه لم يحرم إلا ما كان خبيئًا، وأن جميع المحرمات خبائث، وليس المعنى أن كل ما رآه الإنسان خبيئًا فهو حرام في الشرع؛ لأنه لو كان هذا هو المعنى، لم يكن هناك ضابط للمُحَرَّم.

لكن الفقهاء الذين يرون أن كل ما يستخبث حرام يقولون: إن المرجع في ذلك إلى أهل اليسار من العرب في وقت نزول القرآن؛ لأنه الوقت الذي خوطب فيه الناس بالقرآن؛ فإذا كان في ذلك الوقت هذا النوع من الحيوان يستخبث عند أهل اليسار من العرب فهو حرام، وإذا كان لا يستخبث فهو حلال، وعلى هذا فيعود الحكم في ذلك إلى العرف وقت نزول القرآن، وليس عرف الناس جميعًا؛ بل عرف ذوي اليسار؛ لأن الفقراء يأكلون كل ما هب ودب قيل لأعرابي: ماذا تأكلون؛ قال: نأكل كل ما هب ودب إلا أم حبين، وهي الخنفساء فقال له السائل: لتهنأك السلامة.

عند بعض الناس كل ما يملأ البطن فهو طيب، وبعض الناس يستخبث أشياء طيبة، ولهذا ذهب البعض إلى إلغاء هذا النوع السادس ما دام لا ضابط له.

وقال: إن الحبيث ما حرمه الله ورسوله، والطيب ما أباحه الله ورسوله، والأصل فيما خلق في الأرض أنه لنا.

الذي يستخبث مثل: الحشرات كلها.

القنفذ: مما يستخبث، وعند الشافعي مما يستطاب فهو حلال، وعند مالك مما يكره.

والنيس: هو عبارة عن حيوان أكسبر من الهرة، وله شوك يرمي به من حاول أن يمسكه هذا مختلف فيه:

بعض العلماء يرى: أنه مباح.

وبعضهم يرى: أنه محرم بناء على ذلك، ولكن الصحيح أنه مباح؛ لأنه هو ليس يفترس ولا يأكل الجيف إنما يأكل من جمار النخل ولهذا ربما يأتي النيس إلى الفرخ الصغير ويجامره ويأكل، فأهل العلم اختلفوا في هذه المسألة؛ لأنه ليس فيها دليل واضح فمنهم من يرجع إلى الأصل، وهو الحل ويقول: من حرم علينا شيئًا مما خلق الله لنا في الأرض فليأت بدليل.

### السابع: ما تولد من مأكول وغيره:

فمثلاً: تكون الأم حلالاً والأب حرامًا أو بالعكس؛ فهذا حرام، والعلة فيه هو أنه اختلط مباح بمحرم على وجه لا تمييز، فغلب جانب التحريم.

مثل: البغل متولد من الحمار والفرس الأنثى من الخيل فهو من ماء الحمار ومن بويضة الفرس، ولهذا يكون حرامًا؛ لأنه متولد من مأكول وغيره.

ومنه السِّمع بكسر السين، وهو ابن الذئب من الضبعة، هذا يتولد من ذئب ينزو علي ضبعة \_ كذلك العبارة \_ وهو عكس الأول ابن الضبع من الذئبة هذه صفة أصناف من الحيوانات البرية.

وهناك ما يحرم لعارض مثل: الجلالة؛ وهي الحيوان المباح إذا كان أكثر علفه النجاسة؛ فإنه يحرم على المشهور من المذهب؛ لأنه متغذيها، وعلى القول الثاني: لا يحرم بناء على طهارة النجاسة بالاستحالة.

ومعلوم أن: الطعام الذي يأكله الحيوان يستحيل إلى دم، وإذا استحالت النجاسة وانتقلت من عين إلى أخرى فبعض أهل العلم يرى أن حكمها باق، والبعض يرى: لما تحولت العين إلى عين أخرى؛ فإنها لا تبقى نجسة.

فبناء على ذلك: هل تحرم الجلالة أو لا تحرم؟

ولا ريب أن الاحتياط اجتنابها حتى تحبس عن النجس وتطعم الطاهر.

فلو فرض أن هذه البهيمة تتغذى بالنجاسات وفيها لبن فإننا نقول لصاحبها: لا تشرب اللبن حتى تحبسها عن النجاسة وتطعمها الطاهر ثلاثة أيام وجمهور أهل العلم ذهبوا إلى أن ما سُمِّد بنجس من زرع أو ثمر؛ فإنه حلال ولا بأس به.

إذا اضطر إلى محرم تندفع به ضرورته : حل له منه ما تندفع به الضرورة.

"إذا اضطر إلى ما يلحق به ضرر إذا تناوله إذا كان" التلف أو الضرر تندفع به الضرورة، هذه قاعدة عامة، وهذا احتراز من السم.

لو كان إنسان جـائع وعنده أوراق شجر سم فلا يحل له؛ لأنه مـا تندفع به الضرورة؛ بل يتعجل به الموت.

وإنسان عطشان وعنده كأس من الخمر فلا يجوز؛ لأن الخمر لا يزيده إلا عطشًا.

ولو غص بلقمة وليس معه أي شيء إلا كأس من الخمر؛ يشرب؛ لأنها تندفع بها الضرورة.

لو اضطر المريض إلى تناول دواء محرم لا يجوز؛ لأنه لا تندفع به الضرورة إذ أن كثيرًا من الناس يستعملون الأدوية ولا يبرءون حتى الأدوية المباحة، لكن الجائع إذا اضطر إلى لحم الخنزير وأكل تندفع الضرورة.

والواقع أنه ليس له ضرورة إلى الدواء؛ لأنه قد يبرأ بدونه، وهذا الـشيء كثيرًا ما يقع أن الإنسان يبـرأ بدون الدواء ، وغالبًا أن الإنسان الذي لا يعـوِّد نفسه الأدويـة يبرأ بدون الدواء.

إذا اضطر الإنسان إلى سماع آلات اللهو قال: أنا ضائق الصدر فأستمع آلات اللهو فلا يجوز، ممكن (أن) يتسلى بغيره ثم إن الفرح الذي يحصل للنفس بهذه الآلة المحرمة يعقبه غم، هذا فرح عارض إذا فقده الإنسان اغتم به.

وبهذا نعـرف خطأ ، هؤلاء الذين يقولون: إنـه من المستحـسن أن يدخل عند المرضى آلات اللهو؛ فإن هذا خطأ، والعلماء نصوا على أنه يحرم التداوي بصوت الملهيات.

ولا شك أن هذا ضرر عظيم وجناية أيضًا على المرضى أنفسهم في الواقع ؛ لأن المريض الذي لا يدرك لعل آخر أيامه من الدنيا هذه الأيام، هل يفتح له باب اللهو والمرح والطرب، أو ينبغي أن يفتح له باب ذكر الله والتوبة والرجوع إلى الله وتذكر مظالمه، ولا شك أن هذا هو الأولى ، وهو النصح الحقيقى للمرء.

ولهذا قال العلماء: يسن عيادة المريض وتذكيره التوبة والوصية هذه في الحقيقة هي الرحمة بالمرضى وهي الإحسان إليهم ، أما أن نفتح عليهم باب اللهو والطرب في الحقيقة هذا جناية عليهم من الناحية الدينية والبدنية؛ لأن هذا الطرب الذي ينشأ إذا فقده انعكس عليه الهم والغم ، كل فرح بمعصية؛ فإنه يعقبه الغم والهم والندم.

وعلى هذا لابد أن نعرف الضرورة ، ولابد أن نعرف أن الضرورة تندفع بتناول هذا المحرم فإذا اضطر إلى محرم؛ القيد الثاني: تندفع به الضرورة حل له منه ما تندفع به.

إنسان اضطر إلى أكل الميتة قال: إذا لم آكل مت يـأكل منها ما تندفع به الضرورة فقط إذا كانت تـندفع بلقمـتين لا يأكل ثالثة، وإذا كـانت تندفع بثلاثة لا يأكل الرابـعة، وله أن يتزود من الميتـة ما قد لا يحتاج إليـه مرة أخرى، كما لو كان مـسافرًا مثلاً وانتـهى طعامه ووجد ميتـة أو ذئبًا أو شيئًا محـرمًا؛ فإنه يأكل منه ما يسد به رمقـه، وله أن يحمل الباقي للحاجة ، ثم إن اضطر إليه أكل ، وإن لم يضطر تركه.

وإذا اضطر إلى مُحرَّم مُحْتَرَم: مثلاً اضطر إلى صيد وهو محرم يحل له؛ لأن حرمة هذا الصيد أقل من الآدمي؛ فله أن يقتل هذا الصيد ويأكل.

«فإن كان» عنده صيد وعنده ميتة؟

قال بعض أهل العلم: يقدم الميتة، لأنه ليس فيها فداء دون الصيد ولا شك أن الصواب أن يقدم الصيد؛ لأنه مذكى، ولولا احترامه لكان حلالاً، أما الميتة فإنها خبيثة ولو اضطر إلى آدمي : مثلاً إنسان كبير بالغ ومعه صبي له ست سنوات سمين واضطر إليه؛ إذا كان ميتًا؛ فإن الصحيح: «أنه» يجوز أكله.

المذهب عندنا: لا يجوز، وعند الشافعي: يجوز؛ لأن حرمة الحي أعظم من حرمة الميت؛ فإذا كان ميتًا جاز، وإذا كان حيًا لم يجز.

لو كان الآدمي غيـر محترم: مثلاً: كـافر حربي ما له عهـد ولا ذمة ولا أمان واضطر إليه؛ يجوز أن يذبحه ويأكله.

وإذا اضطر إلى مال غيره؛ فإن كان إلى عينه وجب بذله له دفعًا لضرورته؛ لأن المسلم يجب إنقاذه من الهلكة ، لكن بالقيمة لأنه أتلفه على ربه لمصلحته فوجب أن يضمنه له.

وقال بعض العلماء: يجب بذله مجانًا لوجوب إنقاذ المعصوم، والإنسان لا يجوز له أن يأخذ عوضًا عن الواجب عليه.

وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية.

ويمكن أن يجاب عن ذلك بأن يقال: الإنقاذ حصل لكنه يضمن من أجل رد المال الذي أتلفه على صاحبه، هذا الرجل ما أخذ أجراً على الإنقاذ ما قال هذا الطعام الذي يساوي عشرة أريد منه مائة من أجل أني أنقذتك به، لو قال هكذا قلنا: حرام، ما فيه إشكال،

لكن هو قال: ما أريد إلا قيمة طعامي فقط، وهذا القول كما أنه أقرب إلى القياس، فهو أدعى إلى البذل، لأن الإنسان إذا علم أنه سيعطي عوض ماله ينشط في بذله، لكن لو قيل: يجب أن تعطيه مجانًا يمكن يتحيل ويدس المال وما أشبه ذلك؛ فالنفوس مجبولة على الشح.

وإن اضطر إلى نفعه وجب بذله مجانًا مثل: لو اضطر إلى أن يركبه في السيارة أو إلى ثوب يتقى به البرد؛ فإنه مضطر إلى نفعه لا إلى عينه فيجب بذله مجانًا، وإنما وجب بذله لإنقاذ المعصوم وهو واجب، وإنما كان مجانًا لأنه لم يتلف على هذا الشيء الباذل شيئًا.

وبناء على ذلك نقول: إن نقص الذي اضطر إلى نفعه بالاستعمال وجب ضمان نقصه قياسًا على ما لو اضطر إلى عينه.

#### مسألة:

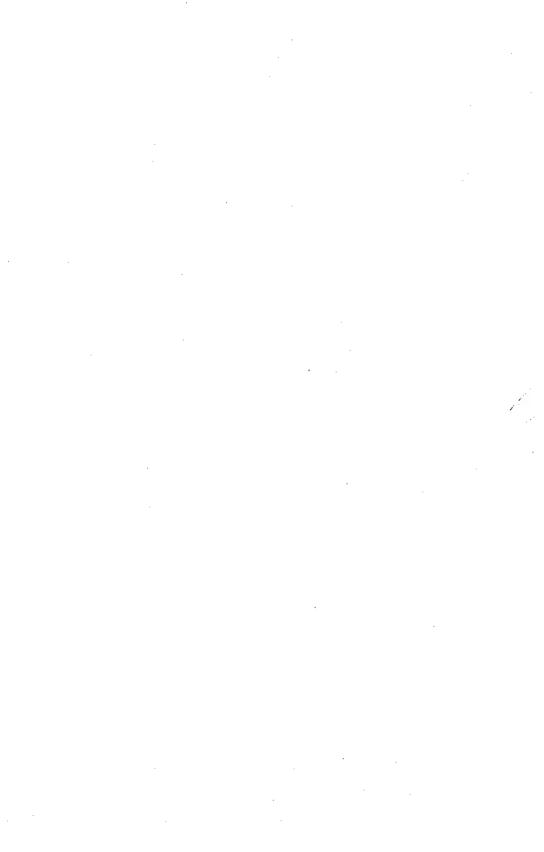
إذا اضطر إلى طعام وصاحب الطعام مضطر إليه؛ فإنه لا يجب عليه أن يبذله له، ولكن هل يجوز أن يبذله له ويهلك نفسه؟

ج \_ في الحقيقة عندنا إيثار ، وعندنا قبول الرسول على الله : «ابدأ بنفسك ثم بمن تعول» (١) فالظاهر أنه يبدأ بنفسه ولا يجب عليه الإيثار قطعًا، لكن هل يجوز أن يؤثر أو لا؟

يرى بعض العلماء: أنه لا بأس بالإيثار؛ لأن الله امتدح المؤثرين حين قال: ﴿ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٩] والخصاصة لا تؤدي إلى الموت؛ فلا بأس أن أؤثر غيري بطعامي وأبقى جائعًا، أما أن أؤثره وأهلك؛ هذا محل نظر مع قول الرسول عليه السلام: «ابدأ بنفسك ثم بمن تعول».

<sup>(</sup>۱) ثبت بلفظ: «خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول» البخاري (١٤٢٦ ، ٥٣٥٨، ٥٣٥٥، ٥٣٥٦) ومسلم (١٤٢٨) والترمذي (٦٨٠) وغيرهم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وجاء عن غيره أيضًا. وروى مسلم (١٩٩٧) والنسائي (٢٥٤٦، ٢٥٤٦) من حديث جابر بلفظ: «ابدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلأهلك..».





# ٢١. كتاب الذَّكَاة

الذكاة في اللغة: التنقية.

وفي الشرع: ذبح أو نحر حيوان مأكول مقدور عليه أو جرحه في أي موضع من بدنه عند العجز.

قولنا: «ذبح أو نحر» خرج به الجرح في بقية البدن، كما لو جرحه في قلبه أو في بطنه فمات ؛ فإنها ليست ذكاة.

وقولنا: «حيوان» خرج به غيره كما لو ذبح بطيخة.

وقولنا : مأكول خرج به ما ليس بمأكول.

وقولنا: «مقدور عليه» خرج به غير المقدور؛ فإنه لا يحتاج إلى ذبح أو نحر؛ بل يجرحه في أي موضع كان في بدنه.

حكم الزكاة:

شرط في حل كل حيوان بري إلا الجراد؛ فلو بدأ يقطع حيوانًا حيًا ويأكل منه؛ فإنه لا يحل؛ بل لابد أن يذكي أولاً، وإلا فالقاعدة الشرعية «أن ما أبين من حي فهو كميتته».

وقولنا: «حيوان بري» احترازًا من البحري، وهو الذي لا يعيش إلا بالماء، فهذا لا يحتاج إلى ذكاة؛ بل إذا وجدته ميتًا فكُلهُ، وإن أخرجته من البحر ومات فكله أيضًا لقوله تعالى: ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ ﴾ [المائدة: ٩٦] وتفسير ابن عباس للطعام بأنه ما وجد ميتًا.

وثبت عن النبي عليـه السلام في قصـة العنبر حينمـا وجده أبو عبـيدة رضي الله عنه وأصحابه أحله النبي عليه السلام لهم(١) .

وقال في الحديث الصحيح: «أحلت لنا ميتتان ودمان (٢)

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۲۳۱۱، ۲۳۲۲، ۵۶۹۳، ۵۶۹۲) ومسلم (۱۹۳۰) والنسائي (۲۳۵۲، ۲۳۹۲، ۱۳۹۲۸) من حديث (۲۳۹۲، ۱۳۹۲، ۱۳۹۲۸) من حديث جابر رضي الله عنه.

<sup>(</sup>٢) رواه ابن ماجه (٣٢١٨، ٣٣١٤) وأحمد (٥٩٦٠) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما =

قال: «إلا الجراد» فهو حيوان بري ولا يحتاج إلى تذكية، والحكمة من ذلك أنه ليس فيه دم، والذكاة إنما هي لإنهار الدم لقوله عليه السلام: «ما أنهر الدم وذُكر اسم الله عليه فكُلُ»(١) وأيضًا فيه مشقة ، لو قلنا: بتذكيته؛ لأنه كثير.

شروط الذكاة:

١ - أهلية المذكي. بأن يكون عاقلاً مسلمًا أو كتابيًا.

والأهلية في كل موضع بحسبها، والأهلية هنا لابد أن تكون متضمنة لوصفين:

أ ـ أن يكون عاقلاً: وهذا باعتبار العقل وضده المجنون، فإن كان يجن أحيانًا ويفيق أحيانًا فهو في حال إفاقته من أهل الذكاة ، وفي حال جنونه ليس من أهلها.

وقولنا: «بأن يكون عاقلاً» دخل به المميز وإن لم يبلغ، ودخل فيه المرأة، ودخل فيه الرقيق، ودخل فيه الرقيق، ودخل فيه المختون ، ودخل فيه فيه الجنب ، ودخل فيه الحائض... إلخ».

ب-الدِّين: وهو المسلم أو الكتابي.

والدليل على حل ذبح المسلم: الكتاب والسنة ، وكذلك الكتابي قال الله تعالى: ﴿ وَطَعَامُ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلِّ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلِّ لَّهُمْ ﴾ [المائدة: ٥] قال ابن عباس: طعام الذين أوتوا الكتاب ذبائحهم.

من المعلوم أنه ليس المراد من طعامهم: «التمر والعيش» ونحوها فإن هذا لا يحتاج إلى تذكية حتى نقول: يحتاج إلى تحليل، لكن المراد ذبائحهم.

وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وهو ضعيف قال الحافظ في الفتح في باب أكل الجراد: "أخرجه أحمد والدارقطني مرفوعًا وقال: إن الموقوف أصح، ورجّح البيهقي أيضًا الموقوف إلا أنه قال: إنه له حكم الرفع والجديث صححه الألباني رحمه الله في المشكاة (١٤١٣٢) والصحيحة (١١١٨).

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۲۶۸۸، ۲۰۰۷، ۳۰۷۵، ۳۰۵۵، ۳۰۵۵، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۰۹، ۵۰۶۹ عدم ۵۰۶۳، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۶، ۵۰۶۲، ۵۰۳۸۱، ۲۸۳۸، ۲۸۳۸، ۲۸۳۸، ۵۰۰۳، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۱۲۸۱۲، ۲۸۳۲، ۵۰۰۳، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۸۳۲، ۲۰۰۳، ۲

ومن السنة: أن الرسول عليه السلام أجاب يهوديًا على خبر من شعير وإهالة سنخة. وأهدت له امرأة شاة في عام خيبر فأكل منها

وظاهر الكتباب والسنة أنه لا فرق بين أن يكون أهل الكتباب ملتزمين بدينهم أو غير ملتزمين؛ فإن الله أحل لنا نساءهم وطعامهم مع أن الله قال عنهم: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ اللَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ ، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِتُ ثَلاثَةٍ ﴾ [المائدة: ٧٢ ، ٧٦].

#### ٢ \_ قصد التذكية:

ولهذا اشترطنا العقل، فخرج بهذا الشرط ما لم يقصده.

مثل: رجل صال عليه جمل فأخذ السيف فقطع رقبته دفاعًا عن نفسه؛ فإنه لا يحل. ومثله: لو قذف حجرًا فأصاب صيدًا؛ فإنه لا يحل لعدم القصد.

س: هل يشترط مع قصد التذكية قصد الأكل أو لايشترط؟

ج ـ قال بعض العلماء: إنه يشترط؛ لأنه إنما أبيح قتله للانتفاع به وأكله، فإذا لم تقصد ذلك؛ فإنك أتلفت نفسًا بغير حق؛ فيكون ذلك فعلاً محرمًا فلا يحل وأورد في ذلك ما جاء به عن الرسول عليه السلام في الرجل الذي قتل عصفورًا ثم رمى به أنه يحاجه يوم القيامة عند الله ويقول: "إنه قتله ولم يأكله " (١) وإلى هذا يميل شيخ الإسلام رحمه الله.

رجل أزعجته غنمه في الليل وأقسم أن يذبحها في الصباح فلما جاء الصباح ذبحها تحلة لليمين؛ فهل يجوز أكلها؟

فيه خلاف:

فبعض العلماء يقول: إنه جائز.

وبعضهم يقول : لا يجوز.

<sup>(</sup>۱) ضعيف: رواه النسائي (٢٣٤٩، ٤٤٤٥، ٤٤٤٦) وأحمد (٢٥١٥، ٢٥١٥، ٢٨٢٢، ٢٨٢١) والعاص رضي الله الله عند الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ومن حديث عمرو بن الشريد رضي الله عنه وضعفه الألباني رحمه الله في ضعيف غاية المرام (٤٦، ٧٤) وضعيف الجامع (٧٥١، ٥٧٥، ٥٧٥).

٣ ـ أن لا يذبح لغير الله: فإن ذبح لغير الله فهو حرام، وإن سمى الإنسان عليه ويكون شركًا.

والدليل على التحريم: قوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ ﴾ [المائدة: ٣] أي: الأصنام.

٥ - أن يذكر اسم الله عليها: سواء قال: باسم الله أو باسم الرحمن أو باسم رب العالمين. المهم أن يضيف لفظ اسم إلى وصف لا يليق إلا بالله، سواء ذكر ذلك باسمه العلم أو بوصفه ، أو لو أضافها إلى شيء يحتمل أن يكون لله ولغيره فلا يصح، مثل لو قال: باسم الكريم.

والدليل على هذا: قول الرسول عليه السلام: «ما أنْهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلواه(١) فاشترط هنا شرطين، والشرط إذا تخلف تخلف المشروط.

ولقوله تعالى: ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ ، ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلاَّ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ . ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلاَّ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١١٨ ، ١١٩].

وهذه المسألة اختلف فيها العلماء على ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن التسمية ليست بشرط، وإنما هي سنة، إن فعلها الإنسان فهي أكمل، وإن لم يفعل فإنه لا يضر، وهذا هو المشهور من مذهب الشافعي.

ودليلهم في ذلك: حديث يروى عن النبي عليه السلام: «ذبيحة المسلم حلال سمى الله عليها أم لم يسم (٢) ولأن التسمية ليس لها أثر في الفعل وإنهار الدم، فكان الأمر بها

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

<sup>(</sup>٢) ذكر الحافظ ابن حجر في الفتح حديث (٥٥٠٧) حديث: «المؤمن يذبح على اسم الله سمى أم لم يسم» ثم قـال: قلت: الحديث الذي اعـتمــد عليــه وحكم بصحــته ــ أي الغــزالي في الإحياء ــ بالغ النووي في إنكاره فقال: هو مُجمع على ضفعه، قال: وقد أخرجه البيهقي =

على سبيل الكمال، وليس على سبيل الشرط.

القول الثاني: عكس الأول: أن التسمية على الـذبيحة شرط، بكل حال ولا تحل بأي حال من الأحوال إذا لم يسم الله عليها.

وهذا اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية. .

ودليله: أن النبي عليه السلام جعل التسمية شرطًا للحل، ولا يسقط الشرط لا سهوًا ولا عمدًا ولا جهلًا؛ لأن الشرط من الأحكام الوضعية وليس من الأحكام التكليفية، والأحكام الوضعية لابد من وجودها؛ ولأن الله يقول: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكُو اسْمُ اللّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١٢١] وهذا عام ، ولأنه كما لو أن الرجل نسي أن ينهر الدم فقتلها بغير هذا؛ فإنها لا تحل ، فكذلك إذا نسي التسمية .

القول الثالث: أن التسمية شرط وتسقط بالنسيان؛ فإذا نسي أن يسمي الله فإنها تحل وإن كان جهلاً لم يحل؛ فالنسيان جائز في المذكي لا في المصيد.

وهذا هو المشهور من مذهب الإمام أحمد.

والدليل: «الذي يقولون به على التفريق»: حديث: «إذا أرسلت كلبك أو إذا أرسلت سهمك فذكرت اسم الله عليه فكُلْ»(١) وفي الحقيقة أن هذا الاستدلال يلزمهم أن يقولوا بأنها لا تسقط سهوًا في الذبيحة ؛ لأنه قال: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا » ثم إن النسيان في الصيد أكثر وقوعًا من النسيان في الذبيحة.

من حديث أبي هريرة ، وقال: منكر لا يحتج به، وأخرج أبو داود في المراسيل عن الصلت أن النبي عليه قال: «ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أم لم يذكر » قلت: الصلت يقال له السدوسي. وذكره ابن حيان في الثقات، وهو مرسل جيد، وحديث أبي هريرة فيه مروان بن سالم وهو متروك، ولكن ثبت ذلك عن ابن عباس كما تقدم في أول باب التسمية على الذبيحة واختلف في رفعه ووقفه ، فإذا انضم إلى المرسل المذكور قوي، أما كونه يبلغ درجة الصحة فلا. والله أعلم. ١. هـ.

وقال الزيـلعي في نصب الراية: (٤/ ١٨٣) قال ابن القطان: وفـيه مع الإرســال أن الصلت السدوسي لا يعرف له حال ولا يعرف بغير هذا. أي أنه مجهول.

والراجح من هذه الأقوال الثلاثة: ما ذهب إليه شيخ الإسلام رحمه الله.

### الرد على مذهب الشافعي:

أما الحديث؛ فإنه لا يصح عن النبي عليه السلام ثم على فرض صحته يقتضي أن الأحاديث الدالة على اشتراط التسمية إنما هي في حق غير المسلمين، ومعلوم أننا لو رأينا الذبح الواقع بين المسلمين لوجدنا أكثره من المسلمين لا من غيرهم؛ فإذا قانا: إن الأدلة الدالة على الاشتراط تحمل على الكافر، معنى ذلك أننا أخرجنا دلالة النصوص عن الغالب إلى النادر، وهذا ليس تصرفًا سليمًا.

#### الرد على الحنابلة:

دليلكم على سقوطها بالسهو: ﴿ رَبّنا لا تُؤَاخِذْنَا إِن نّسينا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦] وأنتم تفرقون بين النسيان والخطأ، تقولون في الجهل: لا تسقط وفي النسيان تسقط، شم تفرقون بين الصيد \_ الذي هو أولى بالسقوط \_ والذبيحة، ومعنى هذا أنه تناقض في الدليل، وتناقض في الحكم، وهذا لا ينبغي في الطريق السليم أن يسلكه المؤمن ؛ لأن على المومن أن يمشي على حسب النصوص سواء وافقت ما عنده أم لم توافق فيقال: ما دمتم تعتقدون أنها شرط في الصيد وفي الذبيحة وقد علم من القواعد المقررة في الفقه بأن الشرط لا يسقط سهواً ولا جهلاً ولا عمداً.

ثم إن التفريق بين الصيد والذبيحة فيه نظر، وذلك لأن الدليل في الصيد على وزان الدليل في النبيحة: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكُلُ» ثم إن العذر في الصيد أكثر سببًا من العذر في الذبيحة، فيكون العذر في الصيد لو قلنا بالعفو.

س: ما جواب شيخ الإسلام عن النصوص الدالة على أنه لا مؤاخذة بالجهل والنسيان؟

ج \_ نقول: المؤاخذة غير الصحة، فنحن نقول للإنسان: إذا نسبت أن تسمي الله على الذبيحة لا تؤاخذ بهذا الشيء ، أما لو تعمدت وذبحت بدون تسمية كنت مؤاخذًا على ذلك.

كما لو صليت بدون وضوء ناسيًا، فإنك لا تؤاخذ ، ولكن الصلاة غير صحيحة ، لكن لو فعلت ذلك عامدًا فإنك تكون آثمًا؛ بل قال أبو حنيفة: يكفر من صلى محدثًا مع علمه.

فعليه : نقول: فرق بن المؤاخذة وبين ترتب الحكم؛ فالناسي والجاهل لا يؤاخذ ، لكن حل الذبيحة شيء آخر.

ثم نقول: إن عموم قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلاَّ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١١٩] هذا يشمل ما إذا تركت التسمية فيه سهوًا أو جهلاً.

لو قال قائل: إن كلام شيخ الإسلام يلزم منه إضاعة المال؛ فإننا نقول: هذا صحيح، لكن هذا الرجل الذي أضاع المال معذور بالنسيان، وفعل الناسي لا ينسب إليه.

٦ ـ أن تكون الذكاة بمحدد ينهر الدم غير السن والظفر:

«بمحدد»: أي: ما له حد و «ينهر الدم» أي : يريقه. وهو مأخوذ من النهر ـ الماء الجاري.

"غير السن والظفر": هذا استثناء، والاستثناء كما يقول أهل العلم: معيار العموم؛ فإذا استثنينا السن والظفر بقي ما عداهما جائزًا، كالمحدد من الحجر أو من الخشب؛ فإنه يجوز ذلك حتى لو كان المحدد مغصوبًا جاز الذبح لعموم قول الرسول عليه السلام: "ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا غير السن والظفر" (١). والسن وإن كان محددًا لا تحل الذكاة به، وهل يشترط أن يكون منفصلاً أو لا يشترط؟

قال بعض أهل العلم: إنه يشترط أن يكون متصلاً.

وقال بعض العلماء: إنه لا يشترط ، وأن الإنسان لو ذبح بسن منفصل؛ فإنه لا يجزئ وهؤلاء يأخذون بظاهر اللفظ إلا السن وهذا عام ، ولا سيما أنه قيد بقوله عليه السلام: «أما السن فعظم».

أما الذين حددوه بالمتصل:

فقالوا: إنه هو الذي إذا ذكي به الإنسان يشبه الحيوان، كـما لو أدخل دجاجة إلى فمه ليذبحها وقرط على رقبتها صار هذا يشبه السباع.

«الظفر» لا يحل ما ذبح به، وقد علل الرسول عليه السلام بقوله: «وأما الظفر فمدي

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

الحبشة» والرسول على لا يريد أنها سكاكين الحبشة، لكن المعنى أن الحبشة يخالفون الفطرة فيبقون أظافيرهم فتكون سكاكين لهم؛ فيكونون مثل الوحوش وهذا النهي كالتنفير من هذا الأمر؛ لأنه لو حل الذبح بالظفر لكان بعض الناس ، ولا سيما الأعراب وأهل البوادي \_ يبقونها لتكون سكاكين لهم.

س: الرسول عليه السلام علل تحريم الذبح بالسن؛ لأنه عظم فهل يتعدى الحكم إلى جميع العظام أو لا؟

ج ـ قال بعض العلماء: إن الحكم يتعدى إلى جميع العظام؛ لأن العلة هنا منصوصة وليست مستنبطة حتى نقول: لعل الشارع لم يردها، وعلى هذا فتحرم التذكية بجميع العظام، وأيضًا العلة معقولة وهي: إن كان العظم مذكى فهو طعام الجن؛ فإذا ذبحنا به لوثناه عليهم بالنجاسة، وهذا اعتداء عليهم، وإن كان العظم غير مذكى فهو نجس، ولا ينبغي أن يكون النجس آلة للتطهير، وهذا القول قول شيخ الإسلام.

وقال بعض أهل العلم: بل إنه يختص بالسن فقط؛ لأن النبي عليه الصلاة والسلام لو أراد جميع العظام لقال: «غير العظم».

س: ما جواب الشيخ عن التعليل الذي قالوه؟

ج ـ لما كان الغالب أن الذبح يكون بالسن نص عليه، ثم ذكر العلة التي تشمله وغيره، وقول الشيخ أقوى وأحوط.

٧ - إنهار الدم في الرقبة: إن كان مقدورًا عليه بقطع الودجين أو في غيرها إن كان غير مقدور عليه.

اشتراطنا للدم واضح من الحديث ومن العلة: أن علة تحريم الميتة من أجل احتقان الدم فيها ، والدم نجس وخبيث ولهذا حرم؛ فلابد من إنهار الدم وكونه في الرقبة؛ لأن هذا هو الذبح المعهود الذي كان على عهد الرسول عليه السلام؛ ولأن الإنهار بالدم لا يكون إلا من طريق الرقبة؛ لأن الودجين في الرقبة ولو لم يقطع الودجين لم يحصل إنهار الدم.

س: هل يشترط قطع الحلقوم والمريء مع الودجين أو لا يشترط؟

ج \_ فيه خلاف بين العلماء:

أ ـ المشهور من مذهب الحنابلة : أنه لابـد من قطع الحلقوم والمريء ، ولا يشترط مع ذلك قطع الودجين، والعلة أن فيهـما بقاء الحياة، فلو قطع الحلقوم مـا تنفس الحيوان، ولو

قطع المريء ما وصل إليه الطعام والشراب فبقطعهما يكون الموت لا محالة، ولا تشترط إبانتهما؛ بل يلغي لو قطعهما من النصف أو الثلث.

ب \_ القول الثاني: يشترط قطع الودجين مع أحد الاثنين «الحلقوم أو المريء» .

ج ـ القـول الثالث: يشــــرط قطع ثلاثة من أربعة «الــودجين والحلقوم والمريء» مــــثل حلقوم ومريء وأحد الودجين، ودجان والمريء، ودجان وحلقوم.

ولكن الظاهر لي أن الصواب ما ذكرناه في الأصل وهو قطع الودجين؛ لأن الدليل الذي يرتكز عليه هو قوله عليه السلام: «ما أنهر الدم» ولا إنهار للدم إلا بقطع الودجين

يبقي قطع الحلقوم والمريء على سبيل الاستحباب لا شك فيه، وأما التعليل بأن الحياة لا تبقى مع قطع الحلقوم والمريء فنقول: إن الحياة لا تبقى أيضًا مع قطع الحشوة ، ولا مع قطع القلب؛ فهل لو أن أحدًا قطع حشوته أو قلبه فمات الحيوان يحل؟

الجواب: لا يحل.

بقينا في الحيوان الذي لا يقدر عليه، ولعدم القدرة عليه سببان:

أحدهما: أن يهرب؛ فإذا هرب؛ فإنه يُرمى كالصيد.

ثانيًا: إذا سقط في بئر فيرمى ويخرج من البئر.

فصار غير المقدور عليه كالصيد يضرب في أي موضع من بدنه.

ودليل ذلك: أن بعيرًا ندَّ في عهد النبي عليه السلام فرماها رجل بسهم فحبسها فقال النبي عليه السلام: «إن لهذه النعم أوابد كأوابد الوحش فما ند عليكم فاصنعوا به هكذا»(١)

٨ ـ أن يكون مأذونًا في ذكاته إذنًا شرعيًا وإذنًا عرفيًا: فإن كان ممنوعًا لحق الله تعالى
 كالصيد في الحرم لم يحل بالذكاة، وإن كان لحق الآدمي كالمغصوب ففي حله قولان:

١ ـ أن يكون مأذونًا في ذكاته إذنًا شرعيًا.

٢ ـ أو إذنًا عرفيًا ـ الإذن الشرعي احترازًا مما لم يكن مأذونًا فيه إذنًا شرعيًا كالصيد في الحرم لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا اللّذِينَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا الصّيْدُ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ﴾ [المائدة: ٩٥] فلو أن الإنسان أمسك أرنبًا وذبحه؛ فإنه لا يحل له؛ لأنه غير مأذون فيه شرعًا.

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

وإن كان لحق آدمي؛ كالمغصوب: فهل يحل أو لا يحل أكلها؟ ولا شك أنه لا يحل، لكن هل ذكاتها صحيحة أم لا؟

فيه قولان لأهل العلم:

منهم من يرى أن ذكاته لا تصح فيكون هذا المذبوح حرامًا على كل أحد.

ومنهم من يقول: إن الذكاة صحيحة؛ لأن التحريم هنا لحق الغير والذكاة واردة على الإذن الشرعي في الأصل، ولكن يحرم على الغاصب أن يأكل منه؛ لأنه مال غيره، لا لأنه ميتة كما لو غصب خبزة من شخص ؛ فإنه لا يحل له أن يأكلها ، وهذا القول هو الأصح.

\* \* \*





# ٢٢ ـ كتاب الصيّد

تعريفه: يطلق على الفعل الذي هو الاصطياد، وعلى المفعـول الذي هو المصيد؛ فعلى الأول نقول: هو اقتناص الحيوان البري المأكول المتوحش الحلال.

فقولنا: «الحيوان البري» احترازًا من الحيوان البحري.

وقولنا: «متوحش» احترازًا من الأهلي؛ كالدجاج.

فلو أن إنسانًا عنده دجاجـة ورماها؛ فإنها لا تحل، ولا يســمى صيدًا؛ لأنه يإمكانه أن يمسكها بيده ويذكيها.

وقولنا: «حلال» احترازًا من الحرام؛ كالسباع وغيرها؛ فإنها وإن كانت برية متوحشة فليس قتلها اصطيادًا.

شروط حلّه:

١ - أن يكون الصائد من أهل الذكاة: بأن يكون مسلمًا عاقلاً أو كتابيًا ولا يشترط البلوغ.

فلو أن أحداً من أهل الأوثان اصطاد صيداً فإن صيده لا يحل؛ لأنه ليس من أهل الزكاة.

ولو كان مجنونًا يعبث ببندقية فصاد؛ فإنه لا يحل صيده لعدم العقل.

٢ ـ قصد الصيد: فلو كان شخص يعبث ببندقية وأصاب صيدًا؛ فإنه لا يحل؛ لأنه لم
 يقصد ولو رمى صيدًا فأصاب غيره يحل...

مثلاً: أمامه نوع من الطيور فرماه ولكنه أصاب غيره؛ فإنه يحل؛ لأنه قصده.

٣- أن لا يذكر اسم غير الله عليه: حتى ولو مع اسم الله لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [المائدة: ٣]

٤ - التسمية عند الرمي أو إرسال الجارحة: لقوله تعالى: ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلاَ تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١١٩] وهذا عام.

وقوله تعالى: ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام: ١١٨].

والتسمية تكون عند الرمي وليست عن التعبئة لهذا الحديث؛ كذلك عند إرسال الجارحة والجارحة الكاسبة؛ لأن الجرح من معانيه في اللغة العربية الكسب؛ فالجارحة معناها التي تكسب، والتسمية هنا لا تسقط بالسهو حتى على مذهب الذين يقولون بسقوطها في الذبح في حال السهو، ولا تسقط بالسهو في الصيد، قالوا: لأن النبي عليه السلام يقول: «إذا أرسلت سهمك وذكرت اسم الله عليه فكُلُ» ففيه شرطان:

١ \_ إرسال السهم.

٢ ـ ذكر اسم الله.

وقد تقدم الكلام في هذه المسألة والرد على المذهب.

٥ ـ أن يكون بآلة شرعية وهي نوعان:

أ ـ محدد يشترط فيه أن يجرح.

ب \_ جارحة يشترط أن تكون معلَّمة المحدد بشيء يرسل وله حد؛ كالسّهم من القوس والعصا المدبب رأسها ، والحجر الذي له حد وما أشبه ذلك؛ فهذه الأشهاء آلة شرعية إذا كانت محددة لكن بشرط أن يجرح الصيد.

فالسهم مثلاً: إن أصاب الصيد عرضًا لا يحل وإن أصابه بحد ونفذ فيه، صار حلالاً. وإذا حذف الصيد بعصا فإن أصابه بعرضه فهو حرام، ولو جرح، ولهذا سئل النبي عليه السلام عن الصيد المعراض فقال: «ما خزق فكل وما قتل بعرضه فهو وقيذ فلا تأكل»(٢) وهي: «الموقوذة» المذكورة في القرآن وهي حرام، وإن أصابه بحده فكُلْ.

ومن ذلك: الستمة؛ فإنها في الحقيقة محدد تصيب الصيد بحدها وقوة نفوذها وإن كانت لا تؤثر بثقلها ، لكنه يجب علينا، إذا أدركناه حيًا «أن » نذكيه، وإذا لم ندركه صار

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

<sup>(</sup>۲) متفق عليه: رواه البخاري (۲۰۰۵، ۲۰۵۵، ۵۷۷، ۵۵۷، ۵۵۸) ومسلم (۱۹۲۹) والترمذي (۲۱۵، ۱۶۳۸) والنسسائي (۲۲۵، ۲۲۷۵، ۳۰۰۵، ۴۳۰۷) وأبو داود (۲۸۵۱) وابن ماجه (۳۲۱۵) وأحمد (۱۷۷۸، ۱۷۷۸، ۱۸۸۸، ۱۸۹۰، ۱۸۹۰، ۱۸۹۰، ۲۸۹۰) والدارمي (۲۰۰۲، ۲۰۰۹) من حدیث عدي بن حاتم رضي الله عنه.

حرامًا؛ إلا إذا كانت حركته حركة مذبوح بمعنى أن السهم قد أصابه بمقتل كالقلب ، وهو الآن يضطرب ليموت فهذا يحل؛ لأنه قد قتله السهم.

وقولنا: «أن يكون محددًا» يشترط فيه أن يجرح؛ لأن النبي عليه الـسلام قال: «إن وجدته غريقًا في الماء فلا تأكله فإنك لا تدري الماء قتله أم سهمك»(١).

مثلاً: رمى إنسان صيداً وسقط في ماء، ثم جمعل يطلبه ثم وجده في الماء ميتًا، النبي عليه السلام قال: «لا تأكل» وعلل، ويستفاد من هذا التعليل: أنك لو علمت أن الذي قتله سهمك صار حلالاً ؛ لأن المسألة لا تخلو من ثلاث حالات:

أ ـ أن نعلم أن الذي قتله الماء فهذا حرام بلا إشكال.

ب ـ أن نعلم أن الذي قتله السهم؛ فإنه حلال.

ج - أن يحصل الشك بحيث يكون الجرح صالحًا؛ لأن يقتل، لكن فيه احتمال أنه ما قتله إلا الماء فالحكم هنا حرام؛ لقول الرسول عليه : «فإنك لا تدري الماء قتله أم سهمك».

وقال عليه السلام: "إن غاب عنك ولم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت» فيه احتمال أنه مات من غير السهم، مات جوعًا ونحوه، لكن الرسول عليه السلام قال: "إن لم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت» إحالة للحكم على القرينة الظاهرة؛ لأننا عندنا سبب ظاهر لموته وهو أثر السهم، وعندنا احتمال أن يكون انحبس عن السعي والأكل ومات جوعًا وعطشًا، لكنه يحال الحكم على السبب الظاهر الذي لم يتبين خلافه.

فإذا قال قائل: ما الفرق بين هذه المسألة ومسألة الماء؟

ج - الفرق واضح: في مسألة الماء وجد عندنا سببان الماء والسهم، ولا ندري بأيهما قتل، أما هنا فليس عندنا إلا سبب واحد، ولهذا الرسول عليه السلام اشترط وقال: «ولم تجد فيه إلا أثر سهمك» وأننا لو وجدنا فيه أثراً آخر غير أثر السهم ولا ندري أيهما قتل؛ فإنه لا ياحل ، وعليه يكون مفهوم الحديث. ففي منطوقه لا تفصيل، وفي مفهومه تفصيل وهو:

الأول: إن وجُد فيه أثرٌ غير أثر سهمك؛ فيه تفصيل: إن كان هذا الأثر يحتمل أنه الذي قتله فلا تأكل ، كالماء، وإن كان هذا الأثر جرحًا بسيطًا وجدته في ساقه مثلاً: هنا ما يؤثر؛ فاعلم أن الذي قتله سهمك.

<sup>(</sup>١) متفق عليه: تقدم.

إذ غاب عنك يومين فلا يضر إلا إذا أنتن، وليس أيضًا على سبيل التحريم؛ بل على سبيل الكراهة خوفًا من أذاه أو مضرته.

الثاني: من الآلات: أن تكون جارحة معلَّمة: والجارحة: الكاسبة كـما قال تعالى: ﴿ وَمَا عَلَمْتُم مِنَ الْجَوَارِحِ مُكلِّمِنَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّه عَلَيْه ﴾ [المائدة: ٤].

ويشترط القصد كما سبق.

ودليل اشتراط أن تكون معلمة: قوله تعالى: ﴿ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ م ممًا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ﴾ [المائدة: ٤].

وتعليم كل شيء بحسبه، يعلـمونها كـيف تصيـد، ولا نعلم أنها نججـت إلا بثلاثة شروط:

أولاً: أن تسترسل إذا أرسلت.

ثانيًا: تنزجر إذا زجرت.

ثالثًا: لا تأكل من الصيد إذا صادته؛ لأن الله يقول: ﴿ مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ ﴾ وهذا دليل على أن يكون هذا الإمساك على صاحبه يعني له.

فأما إذا أكله فإنما صاد لنفسه وأعطى صاحبه الفضلة، ولا يحل؛ ولأنه كما قال رسول الله عليه السلام: "إنما أمسك على نفسه ولم يمسك على صاحبه" إلا أنهم استثنوا الصيد بالطائر مثل العقاب والبازي والصقر قالوا: إنه لا يشترط ألا يأكل لأنه لابد أن يأكل بخلاف الكلب، فالكلب أوفى منه ولكن ظاهر الحديث أنه لابد ألا يأكل وأنها إذا كانت تأكل فلا يحل؛ لأن الرسول عليه الصلاة والسلام يقول: "إنما أمسك على نفسه" إلا أنه يكن أن يجاب عن هذا بأن يقال: إذا أكلت شيئًا قليلاً لأجل أن تطفئ حرارة النهمة؛ فهذا لا بأس به.

س: لو أنك أدركت الصيد في الجارحة وهو حي؛ فإنه يجب عليك أن تذكيه، ولو خنق الصيد حتى مات فهل يحل؟

ج ـ فيه قولان:

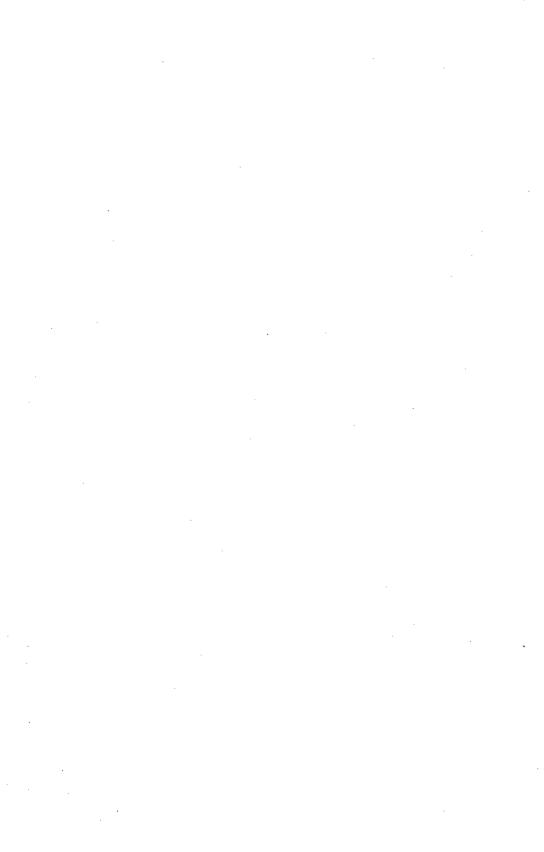
أحدهما: أنه لابد أن يجرح، واستدلوا بعموم قوله عليه السلام: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل».

الثاني: أنه لا يشترط أن يجرح، واستدلوا لذلك بعموم الأدلة الدالة على حل ما قتله الكلب حتى إن الرسول عليه السلام سأله أحد الصحابة : «وإن قتله؟» قال: «وإن قتله».

وعلى هذا؛ فإن كـان النبي عليه الصلاة والسلام قـال: هذا فلا قول لأحد بعـد قوله عليه السلام ويكون هذا الحكم بالنسبة للصيد تخفيفًا.

٦ ـ أن يكون مأذونًا في صيده: وإن لم يكن مأوذنًا في صيده فلا يحل، كما لو صاده الْمُحرم صيدًا؛ فإنه لا يحل؛ لأنه غير مأذون في صيده.

\* \* \*







# ٢٣ ـ كتاب الأيْمان

تعريفه: تأكيد الشيء بذِكْرِ مُعَظَّم بصيغة مخصوصة.

وصيغ القسم معروفة، تكون بالباء وبالتاء وبالواو.

أما الباء؛ فيلحق بها مع وجود العامل وحذف، وتدخل على الاسم المضمر والظاهر فت قول: أحلف بالله لأفعلن، وتقول: بالله لأفعلن، ففي الأول: ذكرنا العامل، وفي الثانى: حذفناه.

وتقول: ربي أحلف به لأفعلن؛ فهنا دخلت الباء على النضمير \_ كما تدخل على الظاهر \_ إذًا فالباء هي أم الباب في الواقع ما دام أنها تدخل على الظاهر، والضمير، ومع وجود العامل وحذف العامل.

أما الواو وهي أكثر ما يقسم بها؛ فإنها لا تدخل إلا على الاسم الظاهر، ولا يذكر معها فعل القسم مثل والله لأفعلن كذا، والرحمن لأفعلن كذا.

أما التاء \_ وهي الثالثة \_ فإنها أضيق الأدوات الثلاثة إذ لا تدخل إلا على الله فقط، أو على الرب \_ على خلاف في الرب، ولا يذكر معها فعل القسم، كقوله تعالى: ﴿وَتَاللَّهِ لِأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُم ﴾ [الأنبياء: ٥٧] .

إذًا أدوات القسم ثلاث: الباء والواو والتاء.

أضيقها التـاء، لا تدخل إلا على لفظ الجلالة ، ورَبِّ ، وعلى خلاف في ذلك ـ ولا \_ يذكر معها فعل القسم.

ثم الواو لا تدخل إلا على الاسم الظاهر، ولا يذكر معها فعل القسم، ثم بعد ذلك تدخل على الظاهر والمضمر ويذكر معها فعل القسم ويحذف.

تعريف اليمين: تأكيد الشيء بذكر معظم بصيغة مخصوصة.

ويشترط لوجوب الكفارة فيها شرط:

١ \_ أن تكون بالله أو صفة من صفاته:

مثل: والله، وهذا موجود في القرآن والسنة.

وكذلك لو كان باسم يختص بالله مثل: «رب العالمين» قال الله تعالى: ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِي لَتُبْعَثُنَ ﴾ [التغابن: ٧]، ﴿رَبِي﴾ هذا قسم.

وتَكُونَ أَيضًا بصفة من صفات الله مثل أن تقول: «وعزة الله لأفعلن كذا» ومنه قول إبليس: ﴿ فَبِعِزَ تِكَ لَأُغُويَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص: ٨٢] فأقسم بعزة الله أن يغوي الناس أجمعين إلا العباد المخلصين.

إذًا يجوز الحلف بالقرآن، لأن القرآن صفة من صفات الله فإنه كلام الله، وكلام الله تعالى من صفاته (١) .

س: هل يجوز الحلف بالعرش؟

ج ـ لا يجوز؛ لأنه ليس من صفات الله.

س: هل يجوز الحلف بالمصحف؟

ج ـ إن قصد به القرآن جاز، وإن قصد به الورق فهذا لا يجوز.

ولهذا بعض العلماء قال: يجوز بالمصحف.

وبعضهم قال: لا يجوز.

والصحيح التفصيل في هذا.

س: ما هو المتبادر إلى أذهان الناس إذا قال: المصحف؟

الظاهر أن المقصود هذا الكتاب في ظني أن المتبادر إلى الأذهان العامة أن المصحف: هو هذا الكتاب المشتمل على القرآن ما أعتقد في نفسي أنه يريد كلام الله فقط، وعلى هذا فينبغي التحرر من الحلف بالمصحف عند العامة.

س: الحلف بآيات الله...؟

ج - إذا قصد الإنسان بآيات الله القرآن فهذا صحيح لأنه كلام، وإن قصد الإنسان

<sup>(</sup>۱) قلت: يمكن صياغة العبارة بصورة أكثر وضوحًا مثل: لأن القرآن كلام الله، وكلام الله ليس بمخلوق والله أعلم. والصفة هي صفة الكلام أي التكلم، أما كلمات الله سواء كانت القرآن، أو غيره، فلا يصدق عليها أنها صفته، ولكنها ناتجة عن صفة التكلم، ولكنها غير مخلوقة. والله أعلم. وقد بينه المؤلف رحمه الله في كلامه بعد ذلك في كلامه على الحلف بآيات الله. والله الموفق.

بآيات الله الكونية مثل الشمس والقمر: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَـمَرُ ﴾ [فصلت: ٣٧] فإن هذا لا يجوز؛ لأنها مخلوقة.

س: الحلف بآيات اللَّه عند العامة ماذا يريدون به؟

ج ـ الظاهر لي أن العامة لا يتبادر إلى أذهانهم إلا أن المراد بالآيات القرآن، وعلى هذا فيجوز الحلف به.

س: إذا قال قـائل: أليس الله قد حلف بـالضحى: ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴾ [الضحى: ٢] ﴿ وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴾ [الشمس: ١] وأنتم تقولون: لا يجوز الحلف بغير الله؟

ج - نقول: نعم؛ لأن لله أن يحلف بما شاء من خلقه، وهو سبحانه وتعالى إذا حلف بشيء من مخلوقاته؛ فإنما يريد بذلك أنه من آياته الدالة على عظمته، فتكون النتيجة: أنه حلف بهذه الآيات الكونية لأنها دالة عليه وعلى عظمته.

س: إذا قال قائل: ما الدليل على أنه يشترط أن تكون بالله أو صفة من صفاته? = -1 الدليل: قوله عليه السلام: «من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت» (١) وقوله: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» (٢).

وإذا كان هذا منهيًا عنه؛ فإن النهي يقتضي التحريم، والحرام لا ينفذ لقول النبي عليه السلام: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» (٣) إذًا هذا الحلف يكون مردودًا باطلاً فلا يعتبر شرعًا.

لو حلف بالنبي عليه السلام؟

لا يجوز، ولا ببيت الله ولا بحياة فلان أو بالشرف أو بالوطنية.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (۲۷۹ ، ۲۱۰۸، ۲۹۶۱، ۷٤۰۱) ومسلم (۱٦٤٦) وأبو داود (۲۲٤۹) وأحمد (۲۳٤۹) ، ٤٥٧٩) ومالك (۱۰۳۷) والدارمي (۲۳٤۱) من حديث ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما.

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه الترمذي (١٥٣٥) وأبو داود (٣٢٥١) وأحمد (٥٣٢٤، ٥٣٥٢، ٥٥٦٨، ٥٥٦٨ ٦٠٣٦، ٢٠٣٧) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، والحديث صححه الألباني رحمه الله في الإرواء (٢٥٦١) والصحيحة (٢٠٤٢).

<sup>(</sup>٣) صحيح: تقدم تخريجه رواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها، ومتفق عليه بلفظ: «من أحدث في أمرنا هذا...».

### ٢ ـ أن يقصد عقدها:

فإن لم يقصد العقد فهي لغو، واللغو ليس فيه كفارة؛ لقوله تعالى: ﴿ لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٥] وفي الآية الأخرى: ﴿ وَلَكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٥].

وعلى هذا إذا لم يقصد عقدها فلا كفارة عليه.

مثلاً: دائمًا الإنسان في الإنسان في كلامه يقال له: أتريد أن تذهب إلى فلان؟ يقول: لا والله أنا ما أروح، هذه الكلمة صيغتها صيغة القسم لكنه ما قصده.

ويقول الإنسان لابنه: تعمالَ والله إن فعلت كذا أقطع رأسك، هذه اليمين يقينًا ما عقدها جرت على لسانه وما جرى على اللسان بدون قصد؛ فإنه لا يؤاخذ به.

وقد مر علينا في مبطلات الصلاة أن الكلام بدون قصد لا يبطل الصلاة.

وكلمة: «أن يقصد» سيأتينا لها إضافة في الشرط الرابع : أن يحلف مختارًا .

### ٣ ـ أن تكون على أمر مستقبل:

مثل: والله لأفعلن. والله لا أفعل هذا أيضًا مستقبل، وضده أن تكون على ماضٍ مثل أن يقول: والله ما فعلت. الذي على الماضي ما فيها كفارة، لكن إن كان صادقًا فلا إثم عليه. وإن كان كاذبًا يأثم بلا ريب؛ لأنه جمع بين أمرين بين الكذب وبين اليمين على الكذب، وهذا أعظم كما قال الله تعالى: ﴿ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ اللجادلة: ١٤].

س: إذا كان الإنسان حلف على أمر ماض كاذبًا يعلم أنه كاذب فهو آثم لكن هل نصف هذه اليمين بأنه اليمين الغموس؟

ج \_ المشهور من المذهب أنه من اليمين الغموس، وأن اليمين الغموس أن يحلف على أمر ماض كاذبًا عالمًا.

وقال بعض أهل العلم: ليست من اليمين الغموس، اليمين الغموس: هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها كاذب، مثل أن يقول عند القاضي: والله ليس لفلان عندي شيء، وهو عنده له شيء.

س: إذا حلف على ماض لا يعلم أنه كاذب فيه، ولكن يغلب على ظنه أنه صادق هل يجوز؟

ج ـ نعم ، يجوز وقد قــال الأعرابي أو الرجل الفقير: والله ما بين لابتــيها أهل بيت أفقر . أفقر مني هذا على الظن لأنه ما راح يفتش كل بيت ، ويرى أنه أفقر .

إذا قال قائل: يقين، على العلم؛ لأن هذا الرجل يعرف ما في بيـــته شيء، إذا صار ما في بيـــته شيء، إذا صار ما في بيته شيء معناه ما فيه أحد أفقر مني، ربما فيه إنسان عليه الدين ما في بيته شيء وهو مطلوب ، الثاني (هذا» أفقر.

وعلى هذا فيندفع الاعتراض ؛ لأن بعض الناس قد يعترض يقول: هذا الحلف على العلم؛ لأن الرجل يعرف ما في بيته شيء والذي ما في بيته شيء ما في أحد أفقر منه نقول: بل فيه من أفقر منه، وهو الذي ليس في بيته شيء، وهو مدين، هذا أفقر بلا ريب، وعلى هذا يكون الحلف على الظن.

س: أن تكون على أمر مستقبل: هل يشمل هذا ما يتعلق بفعله أو بطنه؟ ما يتعلق بفعله أو بظنه أو يختص بما يتعلق بفعله؟

ج ـ ما يتعلق بفعله: مثل أن يقول: والله لأفعلن كذا، والله لأفعلن كذا.

ما يتعلق بظنه: مثل أن يقول: والله ليقدمن زيد غدًا، ثم لا يقدم ـ هل الأخير يدخل في الكلام أو ما يدخل؟

مثل ذلك: رجل قال: والله ليقدمن زيد غدًا، جاء غد ولم يقدم، هل نقول: عليك الكفارة الآن؛ لأنك حلفت ولم يحصل المحلوف؟ أو نقول: ما عليك شيء؟

ج ـ اختلف العلماء في هذه المسألة على رأيين:

۱ منهم من يرى: أن عليه شيئًا، عليه الكفارة لماذا يحلف على فعل غيره ولا
 حصل؟

٢ ـ ومنهم من قال: إنه لا شيء عليه؛ لأن معنى قوله: والله ليقدمن زيد غدًا معناه: والله لظني أن زيدًا يقدم غـدًا، وهذا أمر حاصل ، عندمـا أقول: والله ليقـدمن زيد غدًا، ويد ليس بيدي ، لو كان بيدي ـ صحيح ـ أحنث ، لكن هذا الرجل ظن أنه يأتي غدًا، أنا حينما حلفت هل أقصد أنه يلزم أن يجيء غدًا أو أخبر أن هذا هو ظني؟

ج \_ الصحيح هو هذا ، وهذا الذي اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية أنه لا كفارة عليه

في هذه الحالة.

أما لو كان الإنسان يحلف على غيره ليلزمه به مثل أن يقول: والله ليقدمن ابني غداً ثم (ما جاء الولد) فهنا عليه الكفارة؛ لأن ما يستطيع الإلزام به كفعله هو بنفسه، هذا القول الذي اختاره شيخ الإسلام فيه فرج كبير للناس؛ لأن كثيرًا ما يحلف الإنسان هذا اليمين يقول: والله ليكونن كذا، بناءً على ظنه.

٤ - أن يحلف مختارًا: كلمة «مختارًا» يعني الإرادة ؛ فإن لم يكن مختارًا بأن أُكره على اليمين لا تجب الكفارة؛ لأن يمينه غير منعقدة ، كذلك رجل سمعناه \_ وهو نائم \_ يقول: والله ما أحضر الدرس اليوم ، لما جاء الصباح إذا هو في الدرس (هذا ما عليه الكفارة) (لأنه) غير مريد.

٥ ـ أن يحنث منها قاصدًا عالمًا ذاكرًا ـ كلمة «أن يحنث» توحي بأن الأصل في مخالفة ما حلف عليـ التحريم ، الأصل أنك إذا حلفت بالله علـى شيء يجب عليك الوفاء؛ لأن الحلف كمـا قلنا قبل قليل: تأكيـد شيء بذكر معظم ، أي أن عـظمة هذا الشيء عندي، لعظمته لا أفعل هذا الشيء، أو أفعل هذا الشيء.

فأنت الآن حلفت بشيء عظيم فإذا خالفت فإن هذا قد يوحي بانتهاص هذا المعظم عندك، ولهذا كل من حُلف له يقتنع المحلوف له؛ لأنه يعلم أنه يقدر عظمة هذا المحلوف به عنده، ولهذا صار الأصل في مخالفة اليمين الحنث يعني الإثم ، ولكن لرحمة الله سبحانه وتعالى خفف على العباد وأباح للمرء أن يخالف ما حلف عليه ، لكن جعل عليه الكفارة، وهي عتق رقبة لأجل أن يفدي نفسه من النار؛ فإن عتق الرقبة به فداء من النار.

عتق الرقبة يدل على عظم الحنث أيضًا.

وجه ذلك: أن العتق سبب للخلاص من النار، كما جاء في الحديث: أن من أعتق عبدًا أعتق بكل عضو منه عضوًا من النار ؛ فلهذا وجبت في كفارة اليمين عتق الرقبة.

وفيه تيسير أيضًا أو إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم ، انظر التخفيف من الله عز وجل يعني كأنه يقول: الأصل أنه لا يحل اليمين ولا يفك الإنسان من الإثم إلا أن يعتق ، ولكن رحمة الله أن الله يسر وجعله مخيرًا بين إطعام عشرة مساكين أو تحرير رقبة.

كلمة الحنث تعني أن الأولى عدم الحنث، ولهذا لا ينبغي للإنسان إذا حلف على شيء أن يخالفه إلا إذا كان خيرًا لقول النبي عاليه السلام: «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها

## خيرًا منها فكفر عن يمينك وائت الذي هو خير »(١)

أن يحنث فيها \_ أي باليمين \_ قاصدًا ذاكرًا عالًا: الحنث هو مخالفة اليمين بمعنى أن يفعل ما حلف على تركه ، أو يترك ما حلف على فعله.

مثاله: أن يقول: والله لأفعلن كذا، ولا يفعل، أو يفعل ما حلف على تركه مثل: أن يقول: والله لا أفعل كذا فيفعله هذا هو الحنث، وسمي حنثًا لما فيه من المخالفة، وقلنا: إن الأصل بمخالفة اليمين الأصل فيه أن يأثم لما فيه من انتهاك حرمة المحلوف به ظاهرًا، ولكن الله خفف على العباد وأباح لهم الحنث.

ولابد أن يكون الحنث «قاصداً» احترازًا مما لم يقصد الحنث ، مثل لو قال: والله لا أحرقن هذا المال، فألقى جمرة فصادف أنها وقعت على المال فأحرقته فلا حنث عليه؛ لأنه لم يقصد الحنث ، وكذلك لو قال: والله لا أنطق بصوت فوقع عليه شيء فقال: أخ؛ فهذا لا حنث عليه.

الدليل على ذلك: هو أن الحنث مخالفة ما حلف عليه، وغير القاصد لما تقع منه المخالفة.

«عالمًا» احترازًا من الجاهل، أي بأن يعلم من وقع فيها (أنه) حلف عليه؛ فإن كان جاهلاً فلا حنث عليه؛ لأنه ما قصد.

مثاله: قال: والله لا أكلم زيدًا؛ فجاء إليه رجل فجعل يكلمه ويتحدث إليه وهو لا يعلم أنه زيد، هنا لا يحنث.

قال: والله لا ألبس هذا الثوب، ثم رأى ثوبًا معلقًا فلبسه وهو لا يعلم أنه الثوب؛ فهنا لا حنث عليه لأنه ليس بعالم.

س: هل يشترط أن يكون عالمًا بالحكم بمعنى هل يشترط أنه يعلم أنه إذا حنث وجبت عليه الكفارة أو ليس بشرط؟

ج ـ ليس بشرط؛ لأننا قلـنا فيما سـبق في الحدود: إنه لا يشـترط العلم بالعقـوبة ما دمت عرفت أن هذه مخالفة يثبت عليك حكمها.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه: رواه البخاري (٦٦٢٢، ٦٧٢٢، ٧١٤٧) ومسلم (١٦٥٢) والترمذي (١٥٢) والنسائي (٣٧٩، ٣٧٩٠) وغيرهم من حديث عبد الرحمن بن سمرة، وورد بلفظ الخبر عن نفسه على في الصحيحين أيضًا، وورد غير ذلك في هذا الباب.

لابد أن يكون ذاكراً ، احترازاً من الناسي؛ فالناسي لا إثم عليه، لو حلف أنه لا يفعل شيئًا؛ ففعل ه ناسيًا أو أن يفعل شيئًا في ذلك الوقت فتركه ناسيًا؛ فإنه لا حنث عليه لقوله تعالى: ﴿ رَبّنا لا تُوَاخِذْنَا إِن نّسينا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦] وورد في الحديث قوله: «قد فعلت»(١) وقوله: ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيهِ مَا أَخْطَأْتُم بِهِ وَلَكِن مّا تَعَمّدت قُلُوبُكُمْ ﴾ فعلت (١) وقوله: ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيهِ مَا أَخْطَأْتُم بِهِ وَلَكِن مّا تَعَمّدت قُلُوبُكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٥].

وهذه الآية يمكن أن يستدل بها على اشتراط أن يكون قاصدًا لقوله: ﴿ تَعَمَّدَتْ ﴾ وغير القاصد ليس بالمتعمد؛ وهذا لا فرق فيه بين أن يكون الحلف بالله أو بالعتق أو بالطلاق ، والحلف بالعتق والطلاق ليس معناه أن تقول: وعتقي وطلاقي، معناها: أن تعلق عتق العبد على شيء ، أو تعلق حكم الطلاق على شيء فهذا حكمه حكم اليمين مثل أن يقول: علي الطلاق لأفعلن كذا في اليوم الفلاني ثم لا يفعل ناسيًا فلا شيء عليه.

وإن كان المشهور من المذهب أن الطلاق والعتاق لا يفرق فيهما بين الجاهل والناسي، والعالم والذاكر، وعللوا ذلك بأنها تتعلق بها حق آدمي ، وحقوق الآدمي لا يعذر فيها بالجهل والنسيان، ولكن الصحيح خلاف ذلك؛ لأننا متى اعتبرنا أنها يمين فلها حكم اليمين، وكما أن فيها حق لآدمي ففيها حق للحالف أيضًا؛ فعتق عبده خسارة عليه، وكذلك طلاق زوجته .

الشرط السادس: أن لا يعلقها بمشيئة الله؟

بمعنى أن لا يقول: إن شاء الله ، فإن قال: والله إن شاء الله لأفعلن ، ولم يفعل فلا شيء عليه.

الدليل: قول الرسول عليه السلام: «من حلف على يمين فقال: إن شاء الله فلا حنث عليه»(١) وعلى هذا إذا حلفت وقلت: إن شاء الله ، فلا شيء عليك سواء قدمت التعليق بالمشيئة أو أخرت، أي سواء قلت: إن شاء الله والله لأفعلن ، أو قلت: والله إن شاء الله لأفعلن، أو قلت: والله لأفعلن إن شاء الله، ما دمت قرنت بالجملة مشيئة الله؛ فإن الأمر صار ليس إليك ، صار إلى الله، والأمر الذي إلى الله ، ليس لك اختيار (في) فعله، إذا

<sup>(</sup>١) صحيح: رواه مسلم (١٢٦) والترمذي (٢٩٩٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

<sup>(</sup>۲) رواه الترمذي (۱۵۳۱) من حديث ابن عمر رضي الله عنه مرفوعًا وأشار إلى أن الصواب وقفه وانظر فتح الباري على حديث (٦٧١٨).

حلفت وقلت: إن شاء الله فلا حنث عليك؛ فلو قلت: والله إن شاء الله لا أكلم زيدًا، فكلمته فلا شيء عليك.

### س: لو نوى تعليق المشيئة بقلبه؛ فهل يصح ذلك؟

ج - لا يصح؛ لأن النبي عليه السلام يقول: «من حلف على يمين وقال: إن شاء الله»، «قال»: والشرط لابد أن ينطق به، لهذا قال الرسول ﷺ لضباعة بنت الزبير: «حجي واشترطي أن محلي حيث حبستني»(١) وفي بعض الألفاظ: «قولِي»: فالشرط لابد أن ينطق به، لا يكتفى فيه بالنية فلابد أن يقول: إن شاء الله.

مسألة: لو شككت في الاستثناء مثل حلفت على شيء، وشككت هل قلت: إن شاء الله أم لم تقل: فما الحكم؟

نقول: في هذه المسألة أن الأصل عدم الشرط، وهكذا القاعدة العامة كل شك في الإيجاد فالأصل عدمه، إلا أن شيخ الإسلام قال: إذا كان من عادته أن يستثني فإنه يرجع إلى العادة واستدل بدليل قريب، وهو رد النبي عليه الصلاة والسلام المستحاضة إلى عادتها(٢) قال: فهذا دليل على العمل بالعادة؛ فإذا كان من عادة الإنسان أنه كلما حلف استثنى ثم في هذه شك هل وقع فيه استثناء؟ نقول له: اعمل بالعادة؛ لأن العادة معتبرة شرعًا.

التعليق بالمشيئة له صور: تارة يراد به تحقيق هذا بمشيئة الله، وتارة يراد بها التبرك، وتارة به التعليق المحض.

«يعني التحقيق والتعليق والتبرك» فهل هذه الصور الثلاثة تدخل في عموم الحديث من قال: إن شاء الله لم يحنث، أو تقول إنه إذا قصد بالمشيئة التعليق المحض؟

وهذه محل خلاف.

المشهور من المذهب: أنه لا ينفع التعليق بالمشيئة إلا إذا قصد بها التعليق المحض؛ لأنه حُينتُ ذرد الأمر إلى مشيئة الله، أما إذا أراد به التبرك فهذا في الحقيقة يزيد اليمين قوة وتأكيدًا كأنه يقول: وبركة هذا التعليق أفعله، أما إذا قصد به التحقيق، وأن هذا كائن بمشيئة

<sup>(</sup>۱) متفق عليمه: رواه البخاري (۰۸۹) ومسلم (۱۲۰۸، ۱۲۰۸) والنسائي (۲۷٦۸) وأحمد (۲۲۷۸۰، ۲۵۱۳۱، ۲۸۱۳۱) .

<sup>(</sup>٢) متفق عليه: من حديث أم حبيبة بنت جحش، وتقدم في الحيض.

الله، هذا أيضًا ما زاده إلا تحقيقًا والتعليق بالتحقيق أمر وارد كما في قوله تعالى: ﴿ لَتَدْخُلُنَّ الْمُسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾ [الفتح: ٢٧] وقول المسلم على أهل القبور: «وإنا إن شاء الله بكم لاحقون» (١).

إذًا على المذهب أنه لا ينفع التعليق بالمشيئة إلا إذا قـصد به التعليق المحض، واخـتار شيخ الإسلام ابن تيمية أنه نافع مطلقًا.

قال: لعموم قول الرسول عليه السلام فقال: «إن شاء الله» ولم يقل: معلقًا فإذا كان مطلقًا ، والناس يقصدون بهذا التعليق هذا وهذا صار شاملاً ، ولكن الأولى أن يقال: إنه ينبغي للرجل أن يقصد التعليق ، وقصد التعليق فيه نوع من التبرك ، كأنك اعتمدت لما علقت على مشيئة الله، وهذا نوع من التبرك الذي يقصد به الإنسان تسهيل أمره، وربما احتج لكلام الشيخ أيضًا بقصة سليمان ؛ فإن الملك قال: قل: إن شاء الله فقال الرسول عليه قال: «إن شاء الله لم يحنث وكان مدركًا لحاجته» (٢).

### اليمين تجري فيه الأحكام الخمسة:

تارة يجب الحنث، وتارة يحرم ، وتارة يستحب، وتارة يكره، وتارة يباح.

يجب الحنث: إذا حلف على ترك واجب أو فعل محرم، وجب الحنث.

مثل: أن يقول: والله لا أصلي مع الجماعة ، نقول: يجب الحنث.

قال: والله لا أعود المريض فلان، هنا الأفضل أن يحنث.

إذا حلف على فعل محرم مثل أن يقول: والله لأحرقن مال فلان؛ هنا يجب الحنث.

إذا حلف على فعل واجب يحرم الحنث.

إذا قال: والله لا ألبس هذا الثوب ، هذا مباح، والأفضل أن لا يحنث لقوله تعالى: ﴿ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٩] وقول تعالى: ﴿ وَلا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُـرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٢٤] والعامة يفسرونها بتفسير بعيد عن معناها.

معناها عند العامة: لا تكثروا الحلف، ولكن الآية غير ذلك فقد قال تعالى: ﴿ وَلا

<sup>(</sup>۱) صحيح رواه مسلم (۲۲۹، ۹۷۶) والنسائي (۱۵۰، ۲۰۳۹) وأبو داود (۳۲۳۷) وابن ماجه (۱۰٤٦، ۲۰۳۶) من حديث عائشة رضي الله عنها.

<sup>(</sup>٢) صحيح: رواه.

تَجْعُلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ أَن تَبَرُّوا وَتَتَقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [البقرة: ٢٢٤] أي لا تجعلوا اليمين عرضة الأيمان عنكم من أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس .

معناها: أنك إذا حلفت على فعل وترى أنك لا تفعله.

فإذا قلنا : صل رحمك قلت: والله أنا حالف نقول: «لا تجعل الله عرضة ليمينك».

ومنه فعل أبي بكر مع مسطح.

الحاصل أن الحنث في اليمين تجري فيه الأحكام الخمسة والنبي على قال لعبد الرحمن ابن سمرة: «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فكفر عن يمينك وائت الذي هو خيراً» وقال عن نفسه: «إني والله إن شاء الله لا أحلف عن يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير».

ما يرجع إليه في الأيمان:

أُولاً: قال: وتحريم الحلال كاليمين: يعني حكمه حكم اليمين وإن لم يكن يمينًا مثل أن يقول الإنسان: حرام علي أن أكلم فلانًا، نقول: هو كما لو قال: والله لا أكلم فلانًا.

وهذه المسألة فيها خلاف بين أهل العلم كثير ، ولكن الخلاف يرجع إلى نية القائل.

وإذا قال: هذا حرام علي، يريد الخبر فهو ليس بيمين؛ لأنه كاذب في ذلك.

لو قال مثلاً: حرام علي أن آكل هذا الطعام يريد الخبزة ، قلنا: هذا كذب؛ لأن هذا الطعام ليس حرامًا عليك، هذا مما أحله الله لك فتكون كاذبًا وليس عليك شيء.

ثانيًا: أن يريد بذلك إنشاء الحكم يحرمه مريدًا بذلك إنشاء حكم فيقول: مثلاً: هذا الطعام حرام، هذا إذا قصد إنشاء الحكم ننظر إن كان دل الدليل على أنه حرام حقيقة فهو صادق.

وإن كان دل الدليل على أنه حــلال وهو يريد أن يحرم ما أحــل الله، قلنا: هذا حرام عليك لا لأنك كاذب ولكنك تنشئ التحريم فيما أحل الله .

الحالة الشالئة: أن يريد بذلك الامتناع من الشيء: لا يخبر عن أنه حرام، ولا يقصد إنشاء التحريم له، ولكنه يريد بذلك أن يمتنع عنه، فهذا هو الذي يريده هنا، يكون حكمه حكم اليمين، فصار المحرم لما أحل الله له، له ثلاث حالات:

الحالة الأولى: أن يقصد الخبر.

الحالة الثانية: أن يقصد الامتناع عنه.

الحالة الثالثة: أن يقصد الحكم.

إذا قصد الخبر فليس عليه شيء، ولهذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «إذا حرم الرجل امرأته فليس بشيء» فيحمل هذا الذي ورد عن ابن عباس على أنه أراد الخبر؛ فإذا قال: زوجتي علي حرام قلنا له: كذبت زوجتك حلال لك.

الحالة الثانية: أن يريد إنشاء الحكم ؛ فهذا إن كان مطابقًا لحكم الله فصحيح ولا شيء فيه، وإن كان يريد مخالفة حكم الله فهو حرام، وأعظم إثمًا من الكاذب.

الحالة الشالثة: أن يقصد الاستناع منه فهذا حكمه حكم اليمين، يعني يقول: قولي : هذا حرام علي يعني أني لا آكله، هذا المراد نقول: هذا حكمه حكم اليمين، إن حنث لزمته كفارة اليمين، وإن لم يحنث فلا شيء عليه.

الدليل: قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِي لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ ثم قال... ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ ثم قال.. ﴿ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ فدل هذا على أن هذا التحريم حكمه حكم اليمين.

ويدل لذلك أيضًا قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُ الْمُعْتَدِينَ ( اللهِ و كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ ( اللهُ لا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغُو فِي أَيْمَانِكُمْ ﴾ [المائدة: ٨٧ \_ ٨٨] فأعقب ذكر اليمين وذكره بعد النهي عن تحريم الطيبات، وهذا إشارة إلى أن حكم تحريم الطيبات حكم اليمين، على هذا نقول إذا قال الإنسان: حرام على أن أكلم فلانًا ، أو أن أدخل هذا البيت، أو آكل هذا الطعام ثم أكله، فإنه يجب عليه أن يكفر كفارة يمين.

س: هل هذا الحكم عام أو تستثنى منه الزوجة؟

ج \_ هذا فيه خلاف بين أهل العلم:

منهم من يرى: أنه يمين وليس بظهار لعموم قوله: ﴿ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ [التحريم: ١] والزوجة مما أحل الله لك، فتدخل في عموم الآية.

ومنهم من يقول: إنه ظهار؛ لأن قول الإنسان لامرأته: أنت علي كظهر أمي معناه: أنت علي حرام، فهو وإن لم يأت بلفظ الظهار لكن أتى بمعنى الظهار، فيكون ظهاراً.

ومن العلماء من يقول: يرجع في ذلك إلى نيته؛ فإن لم يكن له نية فهو يمين وهذا

القول هو الصحيح لأن دخوله في عموم قوله: ﴿ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ بين من دخوله في معنى أنه ظهار فيكون مُرَجِّحًا.

إذا ثبت اليمين فإن الكفارة فيه على التخيير بين أمور ثلاثة:

١ \_ إطعام عشرة مساكين.

٢ \_ أو كسوتهم.

٣ ـ تحرير رقبة.

ويشترط في الرقبة أن تكون مؤمنة.

المساكين هم الذين لا يجدون كفايتهم، وسواء كانوا ذكورًا أم إنائًا، صغارًا أو كبارًا إذا كانوا يطعمون.

وقولنا: إطعام عشرة مساكين فكيف الإطعام؟ هل تضع طعامًا وتدعوهم إلى ذلك؟ أو أن نوزع عليهم طعامًا وهم يطبخونه؟

ج \_ نقول: هذا جائز وهذا جائز؛ لأن القرآن أطلق الله فيه هذا الشيء فقال: ﴿ إِطْعَامُ عَشَرَةٍ مَسَاكِينَ ﴾ ولم يقدِّر ولم يبين ، فكل ما يسمى إطعامًا فهو داخل في هذا الإطعام.

والكفارات تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

١ \_ منها ما قَدِّر الشرع فيه الطعام والمُطعم.

٢ ـ ومنه ما قَدَّر فيه المطعم دون الطعام.

٣ ـ ومنه ما قَدَّر فيه الطعام دون المطعم.

مثال الأولى: فدية الأذى فإن الرسول عليه السلام قال لكعب بن عجرة: «.. أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع».

مثال الثانية: كفارة اليمين، إطعام عشرة مساكين ولم يقدر بشيء.

مثال الثالثة: زكاة الفطر.

فكفارة اليمين «النوع الـثاني» ؛ فإنه يجوز أن تطعمهم طعامًا ناضجًا فـتضع غذاءً أو عشاءً فتدعوهم إليه ويأكلون ، أو تعطي كل واحد ما يكفيه ، وأقله: مُدّ من البر أو الأرز، والأحسن أن يكون معه لحم ليكون طعامًا تامًا.

الصاع المعروف عندنــا الآن يساوي خمسة أمــداد وزيادة بالمد النبوي، وعلى هذا يكون

إطعام العشرة كم صاعًا؟ يكون صاعين مع الاحتياط في الزيادة التي على خمسة أمداد.

﴿ أَوْ كِسُوتُهُمْ ﴾ وهي غير مقدرة ويرجع إلى العـرف على حسب البلدان حيث إنها تختلف من بلد إلى بلد.

أو تحرير رقبة بمعنى إعتاقها ، فالله جعل هذا الأمر من باب التعلي فإطعام عشرة مساكين أهون في الغالب من الكسوة، والكسوة أهون من العتق، والظاهر أن الآية عامة في قوله تعالى: ﴿فَمَن لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ ﴾ وكلمة (فمن لم يجد) تشمل من لم يجد الطعام والكسوة، ومن لم يجد من يطعمه أو يكسوه.

فمثلاً: لو كان إنسان في قرية وقال لآخر: هذه كسوة كفارة يمين، فقال: لست فقيرًا ولم يأخذها أو قال: لست فقيرًا أو امتنع عن خذها أو قال: هلم إلى هذا الطعام كفارة يمين، فقال: أنا لست فقيرًا أو امتنع عن ذلك فلم يجد من يطعمه أو يأخذ الكسوة منه، فلا تسقط، ولكن يصوم ثلاثة أيام للآية.

والأيام لابد أن تكون متـتابعة، والدليل على ذلك: قـراءة ابن مسعود كـما صح عنه ذلك: أنه قرأ هذه الآية ﴿فصيام ثلاثة أيام متتابعة ﴾ وقراءة ابن مسعـود حجة. وهي وإن كانت لا تتلى لفظًا على المشهور عند أهل العلم ، وكلنها حجة في الحكم.

س: ما يرجع إليه في الأيمان؟

ج \_ يرجع في الأيمان إلى:

أولاً نية الحالف إن احتملها اللفظ؛ وهذا أصل دليله: قوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» فنرجع إلى نيته.

ولكن نشترط: إن احتملها اللفظ مثال ذلك: قال رجل: والله لا أنام الليلة إلا على فراش ، ثم خرج إلى السفارع ونام على الأرض فلما أصبح قلنا له: أن عليكم كفارة يمين لأنك لم تنم على فراش فقال: أن قد نويت في الفراش الأرض لأن الله تعالى يقول: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضُ فِرَاشًا ﴾ [البقرة: ٢٦] ومثله لو قال: والله لا أنام إلا تحت سقف فنام تحت السماء بدون سقف، وقال: أنا نويت السماء بالسقف: ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ [الأنبياء: ٣٦] فهذا يقبل منه؛ لأن لفظة يحتمل، ومثل ما لا يحتمل.

إنسان قال: والله لا أكلم فلانًا فقابله في السوق وسلَّم عليه وجلس معه يتحدثان لمدة ساعة، قلنا: عليك كفارة يمين لأنك حلفت أن لا تكلم فلانًا فكلمته. قال: أنا نويت بقولي: لا أكلم فلانًا يعني لا آكل خبزًا!!!

فهـذا لا يقبل منه ونلزمـه بالكفارة ؛ لأن اللفظ لا يحتـمله إطلاقًا، أمـا إذا قال: أنا نويت بقولي: لا أكلم فلانًا أي لا أجرحه ؛ فـهذا لا يحنث لأن الكَلْم في اللغة هو الجرح ومنه قول الرسول عليه السلام: «ما من مكلوم يُكْلَمُ في سبيل الله» يعني يجرح.

ثانيًا: نرجع إلى سبب اليمين:

ومشال ذلك: قال رجل: والله لا أصاحب فلانًا، ثم وجدناه قد اصطحبه صحبة ملازمة . فهل عليه كفارة أم لا؟

نرجع إلى هذا الإنسان فنقول: إنك حلفت ألا تصاحب فلانًا وقد صحبته، فهل نيتك ألا تصاحبه هذا اليوم أو هذا الشهر وقد انقضت المدة؟ قال: لا ليس عندي نية . ولكنه ذكر لي أنه يشرب الخمر؛ والآن تبين أنه لا يشربها. فليس عليه كفارة؛ لأن أصل يمينه خوفًا من أن يصاحب إنسانًا يشرب الخمر وتبين له أنه لم يشرب خمرًا.

ثالثًا: يرجع إلى التعيين: ومعناه أن يعين الشيء بنفسه.

فإذا عينه أخذ بما عينه ومثال ذلك: «قال: والله لا آكل هذه السخلة» فهنا وصف وتعيين ، فالوصف السخلة والتعيين هذه. فكبرت هذه السخلة وصارت عنزًا وأكل منها، نقول: هل يحنث أم لا؟

فهنا يحنث لأنه عينها قال: هذه ، إلا إن كان من نيته أنه ما دامت سخلة فلا يحنث، أما إذا قال: أنا ما عندي نية، أنا قلت: لا آكل هذه السخلة فقط، نقول: إذًا تحنث ولو كبرت.

آخر قال: والله لا أكلم زوجة فلان هذه، الآن عَيَّن ووصف ، فالواصف زوجة، والتعيين هذه فمات عن هذه الزوجة أو طلَّقها فكلمها ، ففي هذه الحالة يحنث ما دام عنده نبة.

أما إذا قـال: نيتي أنسي لا أكلم زوجة فـلان ما دامت زوجته، فهـذا لا يحنث؛ لأن الزوجية زالت.

رابعًا: نرجع إلى معنى اللفظ: «وهذا إذا لم تتوفر الأمور السابقة وهي التعيين والنية والسبب» ويقدم الشرعي ثم العرفي، ثم اللغوي، والراجح تقديم العرفي.

هذه المسألة إذا لم يكن عند الإنسان نية ولا سبب ولا تعيين، وحلف على شيء نرجع إلى معنى اللفظ في اللغة العربية ومعناه في الشرع وفي العرف، وهذا لا يخلو من أحوال: تارة يتفق العرف والشرع واللغة على معنى واحد لهذا اللفظ، ومثال ذلك: كلمة الأرض وكلمة السماء. فالسماء في اللغة وفي الشرع وفي العرف هو هذا الذي فوقنا.

إذا قال رجل: والله لا أنام تحت السماء فهو إن لم يعين شيئًا معينًا؛ فالمراد به السماء الذي اتفقت فيه اللغة والشرع والعرف.

الشاة في العُرف: أنثى الضأن وفي اللغة: اسم للغنم ضأنها ومعزها، ذكرها وأنثاها، الشاة في الشرع: أعم من ذلك كله إذ إنها تشمل حتى سبع البدنة والبقرة، ولهذا يجزئ عن الإنسان إذا كان عليه دم لترك واجب سبع البدنة أو البقرة.

## مسألة: إذا اختلف الشرع والعرف واللغة فأيها يقدم؟

ج - فيه خلاف: يقدم الشرعي ثم العرفي ثم اللغوي. ولكن الراجح تقديم العرفي؛ لأن الحالف ما يعرف إلا لغته العرفية الدارجة رجل قال: والله لا أقضي حاجتي إلا في الغائط فذهب إلى ربوة فقضى حاجته فيها، فهل يحنث أم لا؟ نقول: إذا ذهبنا إلى اللغة فيحنث؛ لأن الغائط في اللغة المنخفض من الأرض، وهذا ذهب إلى ربوة مرتفعة ، وإذا ذهبنا إلى العرف فلا يحنث؛ لأنه قد تكون هذه الربوة معدة لقضاء الحاجة، وسبق أن الراجح أن يقدم العرف.





# ۲۱۔ کتاب النَّذْر

تعريفه: التزام المكلف بما لا يجب عليه من طاعة أو غيرها.

فقولنا: "التزام" ما قلنا بصيغة مخصوصة كما في اليمين، ليكون الأمر واسعًا، كل ما دل على الالتزام فهو نذر، سواء قال: "لله علي نذر" أو "لله علي عهد" أو "أعاهد الله على كذا" فكل هذا من النذر لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَيَنْ آتَانَا مِن فَضْلهِ لَنَصَدَّقَنَّ على كذا" فكل هذا من النذر لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَيَنْ آتَانَا مِن فَضْلهِ لَنَصَدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿ وَهُ لَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْله بَخلُوا بِهِ وَتَوَلُّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ [التوبة: ٧٥ \_ [٧٦] ولابد في النذر أن يكون من مكلف؛ لأن غير المكلف لا يلزمه شيء.

#### حکمه:

نهى الرسول عليه الصلاة والسلام عنه وقال: «إنه لا يأت بخير وإنما يستخرج به من البخيل»(١).

وهذا النهى قال بعض العلماء : إنه للكراهة .

وقال آخرون: إنه للتحريم. وإلى هذا يميل شيخ الإسلام.

وذلك لأن النبي عليه السلام نهى عنه؛ ولأنه ألزم نفسه ما لم يلزمه الله به، ولأنه يعرض نفسه للإثم والعقوبة، وما أكثر الذين نذروا ثم ندموا وجاءوا يسألون ماذا نصنع؟ ثم إن الغالب أن هؤلاء الناذرين إنما ينذرون لحاجة يريدونها من الله مثل أن يقول: إن شفى الله مريضي أو إن نجحت ، أو ما أشبه ذلك؛ فكأن الله لا يتفضل عليهم إلا بشرط، وهذا قد يكون سوء ظن بالله عز وجل، ولهذا قال النبي عليه السلام: "إنه لا يأت بخير» وصدق قد يكون سوء ظن بالله عز وجل، ولهذا قال النبي عليه السلام: "بخير» نكرة لأجل أن يعم أنه لا يأت بالخير الذي يريده الناذر، بل قال : "بخير» نكرة لأجل أن يعم أنه لا يأت بالخير الذي يريده الناذر ولا بخير آخر، ولهذا دائمًا الإنسان يكون في ضجر ومشقة لا سيما إذا كان النذر ثقيلاً، كما لو نذر أن يصوم سنة، أو أن يذبح بعيرًا، وما أشبه ذلك.

فالحاصل أن النذر مكروه بلا شك؛ لأن النبي ﷺ نهى عنه.

<sup>(</sup>۱) صحیح: رواه البخاري (۲۲۰۸، ۱۹۹۳) ومسلم (۱۱۳۹، ۱۱۲۰) والترمذي (۱۵۳۸) والنسائي (۳۸۰، ۳۸۰۵) وأبو داود (۳۲۸۷) وأحمد (۵۲۵۳، ۵۲۵۷، ۲۱۱۷، ۷۹۳۸، ۲۷۳۱۹، ۲۷۲۹، ۲۷۶۹) من حديث أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهم متفرقين.

وقال بعض العلماء: إنه حرام؛ لأن الأصل في النهي التحريم؛ ولأن الإنسان ألزم نفسه ما لم يلزمه الله، ولأنه قد يحنث بهذا النذر ولا يوفي به فيكون عرضة للعقوبة والنكال، ولهذا قال الله تعالى في الذين خالفوا النذر: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يُومُ وَالنكال، ولهذا قال الله تعالى في الذين خالفوا النذر: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يُومُ يَلْقُونَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكُذْبُونَ ﴾ [التوبة: ٧٧] فالأمر عظيم جدًا؛ فالذي ينبغي للمرء ما دام الله قد جعله في عافية أن يأخذ بهذه العافية.

أقسام النذر:

النذر قسمان:

١ \_ صحيح.

٢ \_ فاسد.

فالصحيح: ما يملكه الإنسان والفاسد: ما لا يملكه الإنسان، ولهذا قال الرسول عليه الصلاة والسلام: «لا نذر فيما لا يملك» (١).

فكل ما لا تملكه فإنه ليس بصحيح:

لو قلت: لله عليَّ نذر أن أعتق عبد فلان؛ فهذا النذر غير صحيح ولا تملك هذا.

ولو قال الإنــسان: لله عليَّ نذر أن أطيـر بالهواء بيــديَّ، هذا غيــر صحيــح؛ لأنه ما لكه.

> فالشيء المستحيل شرعًا أو عقلاً أو عادة لا ينعقد به النذر، بل هو كلام لغو. وأما الصحيح فخمسة:

> > ١ \_ مطلق تجب فيه كفارة يمين:

<sup>(</sup>۱) ستفق عسليم: رواه البخاري (۲۰ ومسلم (۱۱۱۰، ۱۹۶۱) الترمذي (۱۱۸۱، ۱۹۲۷، ۱۹۲۷) و آبو داود (۱۱۸۳، ۲۸۳۹) و آبو داود (۲۲۷۳، ۳۸۵۱) و آبو داود (۲۲۷۳، ۳۸۵۱) و آبو داود (۲۲۷۳، ۳۸۱۳) و آبو مساجه (۲۱۲۶) و آحسمد (۲۷۳۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۱، ۱۹۵۱، ۱۹۳۵، ۱۹۳۵، ۱۹۳۵، ۱۹۳۵، ۱۹۳۵، ۱۹۳۵،

<sup>(</sup>٢) صحيح: بدون استثناء: رواه الترمذي (١٥٢٨) عن عقبة بن عامر رضي الله عنه بهذا =

### ٢ ـ نذر اللجاج والغضب:

فيخير بين فعل المنذور وكفارة اليمين.

وضابط هذا النوع: أن يقصد بنذره الحث أو المنع أو التصديق أو التكذيب.

مثال ذلك: قـال: لله عليَّ نذر إن كان هذا الشيء كذبًا أن أذبح جـزورًا، الغرض منه التصديق.

مثال آخر: أن يحدثه محدث فيـقول: إن كان ما حدثتني به صدقًا فلله عليَّ أن أصوم سنتين ، فالغرض التكذيب.

مثال الحث: أن يقول: إن لم أفعل هذا الشيء فلله علي نذر أن أصوم شهرين.

مثال المنع: إن فعلت هذا فلله علي نذر أن أصوم شهرين.

هذا النوع حكمه حكم اليمين؛ لأن الغرض منه هو الغرض باليمين فيخير بين فعل المنذور وكفارة اليمين، بمعنى أن يفعل ما نذر به كصيام الشهرين في الأمثلة السابقة أو يكفر كفارة يمين؛ لأنه كأنه قال: والله لأصوم شهرين، والإنسان إذا حلف على صيام شهرين إن شاء كفر ولم يَصُمُ وإن شاء صام. والأفضل أن يصوم لأنه فيه زيادة خير.

### ٣ \_ نذر المباح:

وحكمه كالثاني: بأن ينذر نذرًا مباحًا لا طاعة فيخير بين فعل النذر وكفارة اليمين.

مثال ذلك: لله علي تذر أن ألبس ثوبي هذا، وإن شئت لا تلبسه وكفر كفارة يمين، لأننا نعلم: أن قوله: «لله علي نذر أن ألبس ثوبي هذا» أن الغرض منه هو اليمين فيكون حكمه حكم اليمين.

فإذا قال قائل: ما هو الدليل على حكم هذين القسمين؟

قلنا: الدليل: أن الله سبحانه وتعالى جعل التحريم يمينًا في قوله: ﴿ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَمَ تُحَرِّمُ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ [التحريم: ١ \_ ٢] وهذا النذر الذي ذكرنا هو بمعنى التحريم.

اللفظ، ورواه عنه مسلم (١٦٤٥) والنسائي(٣٨٣٢) وأبو داود (٣٣٢٣) وأحمد (١٦٨٥، ١٦٨٦٨)
 ١٦٨٦٨ ١٦٨٧٤) بلفظ «كفارة النذر كفارة يمين» وقد ضعف الزيادة وهي قوله: «إذا لم يسم» الألباني رحمه الله في الإرواء (٢٥٨٦).

١٠٢ -----

### ٤ - نذر المعصية:

فيحرم الوفاء به ويكفر كفارة يمين: مثل: أن يقول: لله علي ً نذر ألا أصوم رمضان، لله علي نذر أن أسرق ساعة فلان؛ فإنه لا يفعل المعصية ويكفر كفارة يمين لقول النبي علي الله على الله فلا يعصه» (١).

والدليل على وجوب الكفارة زيادة على هذا الحديث في السنن وهي: ويكفر كفارة يمين فعلى هذا حصل الخلاف بين العلماء في وجوب الكفارة؛ فمنهم من قال بوجوبها لما ورد في السنن؛ ومنهم من قال: لا تجب؛ لأنهم ضعفوا رواية السنن وقالوا: إننا نقتصر على ما جاء في الصحيحين ، والاحتياط أن تلزمه الكفارة لأن الحديث قوي في هذه المسألة.

### ٥ \_ نذر المكروه:

وهو قسم بين المعصية والمباح؛ فإذا نذر مكروهًا؛ فإنه يكره الوفاء به ويكفر كفارة يمين.

مثال ذلك: قال: لله علي نذر أن أطلق امرأتي «بدون سبب» الطلاق بدون سبب مكروه فنقول: لا توفي بهذا النذر وكفر كفارة يمين.

### ٦ ـ نذر الطاعة:

فيحب الوفاء به مطلقًا لقوله ﷺ : «من نذر أن يطيع الله فليطعه» (٢) وظاهر هذا الحديث أنه لا فرق بين كون نذر الطاعة واجبًا أو مستحبًا.

أما إذا كانت الطاعة واجبة فوجوب الوفاء بها ظاهر؛ لإيجاب الشرع لها وللنذر.

مشال ذلك: لله علي نذر أن أصلي الظهر مع الجماعة؛ فحكم الوفاء واجب شرعًا ونذرًا.

قال: «لله عليَّ نذر أن أصلي راتبة الظهر» هـنا مستـحبة في أصل الشـرع، لكن هنا يجب الوفاء به للحديث السابق.

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه الترمذي (۱۵۲٦) والنسائي ۳۸۰، ۳۸۰، ۳۸۰، وأبو داود (۳۲۸۹) وأبو داود (۳۲۸۹) وابن ماجه (۲۱۲۱) وأحمد (۲۳۵۷، ۲۳۶۲۱، ۲۳۳۹) ومالك (۱۰۳۱) والدارمي (۲۳۳۸) من حديث عائشة رضى الله عنها.

<sup>(</sup>٢) صحيح: تقدم.

واعلم أن نذر الطاعة قد يكون معلقًا على شروط، وقد يكون مطلقًا .

مثال المطلق: «لله عليَّ نذر أن أصوم ثلاثة أيام» فهنا يجب الوفاء فورًا ولا يتأخر.

أما النذر المعلق بشرط مثل: أن يقول: إن نجحت فلله علي ً نذر أن أصوم ثلاثة أيام فإنه لا يجب عليه الوفاء به إلا إذا نجح ، أما إن حمل فإنه لا يجب الوفاء بالنذر إذا نجح من الحمل، لأن قرينة الحال تدل على أنه أراد النجاح في الدور الأول، ولا يطرأ في بال الإنسان أن يقول: إن نجحت ولو أحمل أربع مرات (١).

س: إذا قال: لله علي نذر أن أصوم ثلاثة أيام فهل يجب أن تكون متتابعة؟

ج \_ إن أطلق فإنه يجوز متتابعة ومتفرقة، وإن قيد بالشرط أو بالنية ، فعلى ما قيد. س: إذا نذر شهرًا هل يجب التتابع أو لا يجب؟

ج ـ إن عينه لزم التتابع ضرورة كأن يقول «شهر جمادى الشانية» وإن لم يعينه فإنه لا يلزمه التتابع فإنه لا يلزمه إلا بشرط أو نية، وكذلك الأسبوع فإنه كما سبق.

فيه مشكلة كثيرة ترد عند بعض الناس يقول: إن شفى الله مريضي لأذبحن شاة أو جزوراً فإذا ذبح هل يأكل منها أو لا؟

ج \_ إذا كان نوى بها الصدقة؛ فإنه لا يأكل منها؛ لأن الصدقة تكون لله لفقراء عباد الله وإن نوى بذلك الفرح والسرور؛ فإنها تكون من باب نذر المباح إن شاء أوفى بها؛ فإن شاء أكل منها أو لا يأكل.

لا فرق في نذر الطاعـة أن يكون له نظير في الشرع أو لا يكون له نظيـر ، خلاقًا لمن يقول: إنه لا يجب الوفاء به إلا إذا كان له نظير واجب في الشرع.

والدليل: قـول الرسول ﷺ: «من نذر أن يطيع الله فليطعه» هذا النذر له صورتان سبقت في الصفحة السابقة.

نذر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان، فإنه يجب الوفاء به إلا عند الذين يقولون: إنه لا يجب الوفاء إلا إذا كان له نظير واجب في الشرع.

والصواب: أنه لا فرق لعموم حديث «من نذر أن يطيع الله فليطعه».

<sup>(</sup>۱) ومقصود الشيخ رحمه الله بالحمل هنا: الملحق، أن يرسب في الـــدور الأول في مادة أو أكثر، ثم يعاد له الاختبار مرة أخرى في الدور الثاني.

قال: «إلا إذا نذر الصدقة بما يزيد على ثلث ماله فإنه يجزئه الثلث».

مثل أن يقول: إن حصل كذا وكذا فلله عليَّ نذر أن أتصدق بنصف مالي؛ فإنه يجزئه الثلث، وهذا من عفو الله تعالى.

وكذلك لو قال: لله علي إن حصل كذا وكذا أن أوقف هذا البيت، يساوي ثلاثة أرباع ماله؛ فإنه ينفذ قدر ثلث المال فقط.

والدليل على ذلك: حديث أبي لبابة بن المنذر حينما حصل منه ما حصل بالنسبة لبني قريظة، سألوه: ماذا يريد الرسول عليه منهم؟ فأشار إلى حلقه \_ يعني القتل \_ يقول: فعرف أنه قد خان الله ورسوله ثم ربط رأسه في المسجد وقال: لا أفكه حتى يحله رسول الله وحلّه عليه السلام، ثم قال: إن من توبتي يا رسول الله أن أتصدق بمالي فقال النبي عليه الصلاة والسلام: "يجزئك منه الثلث (۱) إذا قال: ما الذي يخرج هذا الحكم عن عموم قوله عليه : "من نذر أن يطيع الله فليطعه قلنا: أخرجه حديث أبي لبابة.

茶 格 森

<sup>(</sup>۱) روى القصة الطبراني في التفسير (٩/ ٢٢١) من حديث الزهري مرسلاً، وسعيد بن منصور في سننه (٥/ ٢٠٤) من حديث عبد الله بن أبي قتادة، وعبد الرزاق (٥/ ٤٠٦ ـ ٤٠٧) من حديث الزهري قال: أخبرني كعب بن مالك . . . الحديث الحديث باللفظ المراد هنا وذكر ابن عبد البر في التمهيد (٢٠ / ٨٣) وقال بعد ذكر شواهد الوصل: وهو متصل صحيح.





## ٢٥. كتاب القضاء

تعريفه:القضاء في اللغة العربية يطلق على عدة معان منها: الفراغ والانتهاء. ومنه قوله تعالى: ﴿ فَقَصَاهُنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ [فصلت: ١٢].

ومنها: التقدير كقولنا: قضاء الله وقدره.

أما في الشرع: هو الفصل بين الخصوم بمقتضى الشرع.

أي: تبيين الحكم الشرعي والإلزام به وفصل الخصومات.

ففي قولنا: «تبيين الحكم الشرعي» يشاركه فيه الإفتاء.

وقولنا : ﴿ وَالْإِلْزَامُ بِهُ ﴾ يخرج منه الإفتاء لأنه لا يلزم.

وقولنا: «وفـصل الخصومات » يخـرج منه الإفتاء ؛ لأنه لا يســتطيع أن يفصل إلا إذا حكَّمه الخصمان.

وفي قولنا: «الإلزام به» دليل على أن القاضي منفذ، لكنه في الوقت الحاضر ليس ينفذ تنفيذًا ، لكنه يأمر بالتنفيذ، والتنفيذ المباشر على الإمارة.

حكمه: فرض كفاية؛ لأنه داخل في عموم قوله تعالى: ﴿ وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذرِينَ اللَّهُ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكَتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وقولنا: «فرض كـفاية» معناه: أنه إذا قام به من يكفي سـقط الإثم عن الباقين وإذا لم يقم به من يكفي تعين على الإنسان ، فأحيانًا يكون فرض عين.

على هذا لو فرضنا أن هذا البلد ما فيه إلا طالب علم واحد فقط يصلح للقضاء؛ فإنه يتعين أن يكون قاضياً، وإذا قضى بنية صالحة وهي إيصال الحقوق إلى أهلها وإقامة شرع الله وفصل الخصومات وفك النزاع ، وهو عنده علم بذلك صار أحد القضاة الذين هم في الجنة.

س : من يولي القضاة؟

ج ـ الذي يولي القضاة هو من له الأمر، وهو السلطان الأعظم أو نائبه، فيمما سبق

كان الذي يولي هو السلطان مباشرة، وفي الوقت الحاضر الذي يولي القضاة وزارة العدل.

قال: والتولبة أربعة أقسام:

عموم النظر في عموم العمل.

وخصوصه فيهما.

وعمومه في النظر فقط.

وعمومه في العمل فقط.

الأول: أن يوليه عموم النظر في عموم العمل، والنظر هي القضايا التي تكون بين الناس وهي البيوع والمواريث والأنكحة والقصاص وكذلك الحدود؛ فإذا قال: وليتك عموم النظر أي تنظر في جميع القضايا (في عموم العمل) أي مكان العمل الذي يعمل فيه القضاء فإذا قال: (وليتك عموم النظر في عموم العمل) صار هذا الرجل قاضيًا في جميع المملكة وفي جميع القضايا.

الثاني: اخصوص النظر في خصوص العمل بأن يقول: وليتك الأنكحة في مدينة مكة المكرمة. فهنا العمل خاص والنظر خاص فلا يمكن لهذا القاضي أن يقضي في الخارج، ولا يمكن أن ينظر بين الناس في البيوع في مكة ؛ لأنه جعل له خصوص النظر في خصوص العمل .

ويجوز أن يكون عموم النظر في خصوص العمل بأن يقول: وليتك جميع القضايا في مكة المكرمة.

ثالثًا: عمومـه في العمل فقط: كأن يقـول: وليتك الأنكحة في جمـيع المملكة فالنظر خاص، وهو الأنكحة ، والعمل عام في جميع المملكة .

رابعًا: عمومه في النظر فقط مثل أن يقول: وليتك جميع القضايا في مكة .

ما تفيده الولاية:

إذا ولي القاضي وصار وليًّا فماذا يستفيد؟ ما الذي يتولاه؟

الفقهاء \_ وأنا أحيلكم على ما ذكروه \_ ذكروا أن القاضي يتولى أشياء كثيرة سلبت الآن منه ليس له عليها سلطة، من جملة ما ذكروا: أنه يتولى إصلاح الطرق وتنظيف الأفنية وما أشبه ذلك، وكذلك يزوج من لا ولي له، ويتولى النظر في الوقف الذي ليس له ناظر، يتولى النظر في أموال اليتامى إذا لم يكن لهم ولي خاص، ويتولى إقامة الحدود، المهم أنهم

ذكروا حوالي عشرة أشياء كلها يتولاها القاضي إلا أن هذه السلطة أصبح في الوقت الحاضر كثير منها مسلوب عنه، وعلى هذا فنقول: يرجع في ذلك إلى ما تقتضيه التولية في كل زمان ومكان بحسبه؛ فإذا كان من عادة الدولة أن القاضي يتولى كذا وكذا؛ فإنه يتولاه وإذا لم يكن من عادتها ذلك؛ فإنه لا يتولاه، والأولى في هذا أن ينص ولي الأمر علي ما يملكه القاضي حتى لا يحصل فيما بعد خلاف.

شروط القاضي:

١ ـ يشترط في القاضي أن يكون مسلمًا: إن غير المسلم لا يؤمن على المسلم ولا على غير المسلم.

٢ - أن يكون عدلاً: فلا يصح أن يكون فاسقًا، ومن الفسق: أن يكون قابلاً للرشوة؛
 لأن الرشوة محرمة ملعون فاعلها.

" - أن يكون حراً: وضده العبد - فإنه لا يصح أن يكون قاضيًا - قالوا: لأن العبد نفسه مملوك مشغول بخدمة سيده فكيف يمكن أن يكون قاضيًا بين المسلمين مشتغلاً بقضائه، وهو مملوك - لكن هذه العلة عند التأمل في الواقع عليلة؛ لأنه إذا شغل بإذن سيده في القضاء صار الآن غير مملوك لسيده في مدة القضاء - لكن هناك علة في الرق، وهي أن الرقيق دائمًا يكون ضعيف النفس، وهو يشعر بأن عليه سلطة، ومن كان يشعر بأن عليه سلطة لا يشعر بأن له سلطة .

والقاضي يجب أن يشعر أن له سلطة ، وأن يكون قويًا وإلا كان ضعيفًا.

\$\frac{3}{2} - أن يكون سميعًا - قالوا: لأن غير السميع لا يسمع كلام الخصمين، والمراد بالسميع أن يكون له سمع ولو قَلَ - وظاهر كلامهم أنه لا يكون قاضيًا، ولو كان يعرف الكتابة؛ لأن من يعرف الكتابة يكن أن تحرر الدعوى له بورقة ويقرؤها ويطلب من الخصم الإجابة عليها - ولا شك أنه يشترط أن يكون سميعًا إلا إذا تعذر وجود غيره، وكان قادرًا على أن يحكم بين الناس بالكتابة؛ فلا مانع من ذلك.

٥ - أن يكون بصيراً فالأعمى لا يصح أن يكون قاضيًا - قالوا: لأن الاعمى تختلف عليه الأصوات فلا يميز ـ ولكن هذا الشرط ليس بصحيح؛ لأننا وجدنا من العميان من هو أقوى من المبصرين ويعرف الصوت معرفة تامة أدق من معرفة المبصرين إذًا فالصحيح أنه يجوز أن يكون القاضي أعمى إذا كان قادرًا على الحكم.

٦ أن يكون مجتهداً ولو في مذهبه: احترازًا من المقلد؛ لأنه ليس بعالم كما قال ابن
 عبد البر: إن العلماء أجمعوا على أن المقلد لا يعد في عداد العلماء.

٧ ـ أن يكون بالغًا عاقلاً: وهذا واضح لأن من دون البلوغ والمجنون ، هو يحتاج إلى
 ولاية ، فكيف يكون وليًا على دماء الناس وأموالهم.

٨ أن يكون متكلمًا: لأنه لا يمكن أن يوصل الحكم إلى الخصمين إلا بالكلام فإذا كان أخرسًا فلا يكون قاضيًا للعلة السابقة، ولكن بناء على هذه العلة؛ فإنه يمكن أن يكتب ما يريد أن يقوله أو بالإشارة ونحو ذلك.

هذه الشروط يجب أن يعلم أنها تشترط حسب الإمكان؛ فإن لم يوجد أحد متصف بها فإنه يولي أقرب الناس إلى الاتصاف بها، وذلك لأن ترك الناس بدون قاضٍ مفسدة كبيرة، وكوننا نولي قاضيًا لم تكتمل فيه هذه الشروط أهون من عدم تولية قاضي يحكم بين العباد؛ فعلى هذا يقدم الأمثل فالأمثل مع مراعاة إيصال الحقوق إلى أهلها.

# آداب القاضي:

## أولاً: الآداب الواجبة:

١ ـ العدالة بين الخصمين: وذلك بأن لا يفضل أحد الخصمين على الآخر؛ لأن الله يقول: ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُلُوا ﴾ [الأنعام: ١٥٢] ﴿ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الخجرات: ٩] فيجب عليه أن يعدل بين الخصمين في كُل شيء .

### قال العلماء:

يعدل بينهما في لفظه، لا يتكلم مع الخصم بكلام لين والآخر بكلام قاس فمثلاً: يقول لأحدهما: تفضل وبش عندك (١) وللشاني: تكلم يا حمار ؛ لأن هذا خلاف العدل، والمقام الآن مقام حكم.

قــالوا: ويجب أن يعدل بينهــما في لحظـه ـ نظره ـ ما ينظر إلى أحــدهما نظرة رضــا والثاني نظرة غضب، ولا يديم النظر لأحدهما دون الآخر.

كذلك يجب أن يعدل بينهما في دخولهما عليه إذا كان الدخول مرتبًا.

كذلك يجب أن يعدل بينهما في الجلوس بين يديه ما يقول لأحدهما: تعال بذي (٢)

<sup>(</sup>١) أي: ماذا عندك؟

<sup>(</sup>٢) أي : بجواري.

والثاني يقول له: خليك هناك بعيد؛ لأن هذا يوجب انكسار قلب وضياع حجته إن كان له حجة.

كذلك لا يجعل أحدهما أرفع من الثاني في الجلوس.

واستشنى الفقهاء هنا ـ رحمهم الله ـ في المسلم مع الكافر، قالوا: يقدم المسلم على الكافر في الدخول ، ولكن هذا ليس بصحيح ، بل يجعلهما سواء ؛ لأن المقام مقام حكم.

Y - أن لا يقبل الرشوة: والرشوة بالكسر وبالضم وبالفتح ، وأصلها التوصل إلى هذا الشيء ومنه سمي الرشاء، وهو الحبل الذي يكون في الدلو لأجل أن يؤخذ الماء من البئر، والرشوة محرمة، بل هي من كبائر الذنوب، وفي الحديث عن النبي عليه أنه لعن الراشي والمرتشي(١) وذلك لما فيها من الهوى في الغالب وعدم العدل.

س: هل تشمل الرشوة كل ما يعطاه الموظف في الدولة قاضيًا كان أم غيره؟

ج ـ نعم كل ما يعطاه الموظف في الدولة إذا كان المقصد من ذلك التوصل إلى باطل، أما إذا كان يعطي هذا الموظف ؛ لأجل أن يحصل على حقه، مثل هذا الموظف ما يمشي أمره إلا بدراهم؛ فإنه جائز له ذلك، وهو حرام على الموظف .

قال العلماء رحمهم الله: من آداب القاضي أن يمتنع عن قبول الهدية إلا بشرطين:

أ ـ أن يكون المهدي قد جرت عادته الإهداء إلى القاضي من قبل.

ب \_ ألا يكون للمهدي حكومة؛ فإن كان للمهدي حكومة وأعطاه هدية مقدمة لهذه الحكومة؛ فإن هذا لا يجوز، لأن التهمة في هذا قوية.

ثانيًا: الآداب المستحبة:

ينبغي أن يكون القاضي لـينًا من غير ضعف قويًا من غيير عنف ، وينبغي أن يكون ذا

<sup>(</sup>۱) صحيح: رواه الترمذي (۱۳۳۱، ۱۳۳۷) وأبو داود (۳۵۸۰) وابن ماجه (۲۳۱۳) وأحمد (۲۳۹۳) محيح: رواه الترمذي (۱۳۳۳، ۱۳۳۵) من حديث أبي هريرة وابن عمر، وغيرهم متفرقين رضي الله عنهم. وصححه الألباني رحمه الله في الإرواء (۲۲۲۰) والمشكاة (۳۷۵۳) والتعليق الرغيب (۳/ ۱۶۳).

أناة وفطنة، ولا أحسن من الاستشهاد على هذا بقصة سليمان عليه السلام، وهي معروفة (١).

\* \* \*

إلى هنا تنتهي كتـابة الفقه للسنة الرابعة من كلية أصــول الدين لعام ١٤٠٤ هــ وجزى الله شيخنا محــمد العثيمين خير الجزاء ونفع بعلمــه المسلمين ومعذرة لإخواني الطلاب عن التقصير والخطأ ونرجو أن يدعوا لنا، ونسأل الله لنا ولهم التوفيق في دينهم ودنياهم.

والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد حرر في يوم الجمعة الموافق ٣/٨/٤٠٤هـ

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) القصة هي قضاء سليمان عليه السلام بين المرأتين اللتين أكل الذئب ابن أحدهما، وتنازعتا في الآخر، وقضى داود عليه السلام بالولد للكبرى، ثم تحاكمتا لسليمان عليه السلام، فدعا بالسكين ليشقه بينهما فقالت الصغرى: لا هو لها، فقضى به لها. والحديث في : البخاري (٣٤٢٧) ومسلم (١٧٢٠) والنسائي (٢٠٤٥) وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

# فهرس الجزء الرابع

الصفحا	الموضوع
٣	١٩ ـ كتاب الْحُدُود
٥	تعريفها
٥	شرح التعريف
٥	شروط إقامة الحدود العامة
٦	س: َ هل يشترط أن يكون عالمًا بالعقوبة؟
٦	س: لو أكرهت المرأة الرجل على أن يزني بها ففعل هل يقام عليه الحد أم لا؟
٧	كيفية إقامة الحدود
٧	من الذي يقيمه؟
٨	حكم إقامته
٨	الأدلة
٩	حد الزنا
9.	تعريف الزنا
9	أولاً: الرجم
1.	والحكمة سيستست
11	ثانيًا: جلد مائة وتغريب عام
17	ثالثًا: جلد خمسين بلا تغريب """"""""""""""""""""""""""""""""""""
1 &	س : هل يجمع بين الجلد والرجم أو لا يجمع؟
10	س: هل يشترط في المحصن أن تكون زوجته باقية ؟ أو إذا ماتت زال إحصانه؟
17	يشترط لوجوب الحد شروط
17	أولاً: إيلاج الحشفة الأصلية في فرج أصلي "
	س: لو تاب الإنسان قبل أن يصل الأمر إلى القاضي هل يسقط قتل البهيمة أم
221	67

#### الصفحة الموضوع IV ثانيًا: انتفاء الشبهة ..... 14 ثالثًا: ثبوت الزنا 11 وطريقة ثبوته 14 طريقة ثبوت الإقرار 11 س: هل يشترط في الإقرار التكرار أم لا يشترط؟ س: هل يشترط للإقرار أن يكون في مجلس أو ولو في مجالس؟ 11 77 حد اللواط ..... 74 حد القذف 74 القذف في اللغة Y 2 حد القذف Y E ۱ \_ ثمانون جلدة 40 س: هل الحد حق للمقذوف أو لله؟ 40 ٢ \_ أربعون جلدة 10 ٣ \_ التعزير 77 حد السرقة 77 تعريف السرقة السنست 77 س: هل يجوز لي أن أسرق من الغاصب؟ 77 حكم السرقة ...... 77 27 شروط إقامة حد السرقة سيسسس YV ١ \_ أن تكون السرقة من حرز YA ٢ ـ أن يكون المسروق مالاً محترمًا من مالكه أو من يقوم مقامه YA ٣ \_ أن يبلغ النصاب س: إذا قال قائل: ما الحكمة في أنه إذا سرق ربع دينار قطعت يده مع أن يده لو قطعت بجناية لوجب فيها خمسمائة دينار؟ ٤ ـ أن تنتفي الشبهة ......

الصفح	الموضوع
۳.	٥ ـ أن تثبت السرقة بطريق شرعي
44	حَدُّ قُطَّاعُ الطَّرِيقِ تعريف القُطَّاعُ
44	تعريف القُطَّاعُ أَسَاسِ العَمْاعُ القُطَّاعُ اللهُ العَمْاعُ العَمْعُ العَمْاعُ العَمْاعُ العَمْاعُ العَمْاعُ العَمْاعُ العَمْعُ عَلَمْعُ العَمْعُ عِلَمُ العَمْعُ عِلَمْعُ العَمْع
47	حَلَّهُم
47	أولاً: القتل والصلب
44	س: متى يكون الصلب؟
mp	س: إلى متى يكون الصلب؟
44	ثانيًا: القتل دون الصلب
mm	ثالثًا: القطع من اليد اليمني والرجل اليسرى
44	رابعًا: النفي من الأرض """"""""""""""""""""""""""""""""""""
4 8	س: هل يدافع الصائل أم لا؟
	وهنا مشكلة وهي: أنه إذا رفع الأمر إلى ولاة الأمور؛ فقالوا: أنت الآن
40	معترف بالقتل فمن يقول: إنه صائل عليك؟
47	عُقُوبَة السُّكُر
47	عُقُوبَة السُّكْر
**	عقوبته
**	س: هل عقوبة شارب الخمر حد أو تعزير؟
47	س: هل يصل إلى درجة القتل؟
44	عَقُوبَة أهل الْبَغي
44	تعريف البغي
44	س: هل يجوز أن يخرج الإنسان أو لا يخرج؟
49	س: كيف يعاملهم الإمام؟
٤١	التّعزير
٤١	تعريفه
٤١	س: هل يكون التعزير بالمال؟
27	س: هل التعزير واجب أو غير واجب؟

### الصفحة الموضوع EY النوع الذي يعزر فيه 2.4 الْمُ تَد: 24 24 حكم المرتد ..... 54 س: الإمهال ثلاثة أيام هل هو واجب أو هو راجع إلى المصلحة؟ 2 5 س: عاذا تحصل الردة؟ ..... 20 س: بماذا يحصل الرجوع من الردة؟ ..... ١٠ . الأطعمة 24 29 أقسام الحيوان: """""" 0 + أولاً: الحمر الأهلية ...... OY والثاني: ما له ناب يفترس به من السباع ..... OY ثالثًا: ما له مخلب يصيد به من الطير 04 رابعًا: ما أمر الشرع بقتله أو نَهي عن قتله 04 الخامس: ما يأكل الجيف السلطان المجيف المسلطان المحيف المحتود ا 0 5 والسادس: ما يستخبث السابع: ما تولد من مأكول غيره ..... 00 مسألة: إذا اضطر إلى طعام وصاحب الطعام مضطر إليه؛ فإنه لا يجب 01 عليه أن يبذله له، ولكن هل يجوز أن يبذله له ويهلك نفسه؟ ٢١ ـ كتاب الذكاة 09 11 تعريف الذكاة 11 شروط الذكاة: 77 ١ \_ أهلية المذكى: 77 أ \_ أن يكون عاقلاً 77 ب ـ الدِّين

القينقة	الموضوع
74	٢ _ قصد التذكية
74	س: هل يشترط مع قصد التذكية قصد الأكل أو لا يشترط؟
7 £	٣ ـ أن لا يذبح لغير الله
7 £	٤ ـ أن لا يذكر عليها اسم غير الله
	٥ ـ أن يذكر اسم الله عليها
77	الرد على مذهب الشافعي
77	الرد على الحنابلة
77	س: ما جواب شيخ الإسلام عن النصوص الدالة على أنه لا مؤاخذة بالجهل والنسيان؟
77	ب جهل وبسياق. ٦ ـ أن تكون الذكاة بمحدد ينهر الدم غير السن والظفر
7:1	٧ ـ إنهار الدم في الرقبة
	س: الرسول عليه السلام علل تحريم الذبح بالسن؛ لأنه عظم فهل يتعدى
۸۳	الحكم إلى جميع العظام أو لا؟
٨٢	س: ما جواب الشيخ عن التعليل الذي قالوه؟
٦٨	س: هل يشترط قطع الحلقوم والمرىء مع الودجين أو لا يشترط؟
79	٨ ـ أن يكون مأذونًا في ذكاته إذنًا شرعيًا وإذنًا عرفيًا
۷۱	تعريفه ٢٢ - كتاب الصيد
۷۳ ۷۳	تعريف شروط حله
٧٣	١ ـ أن يكون الصائد من أهل الذكاة
٧٣	٢ ـ قصد الصيد
٧٣	٣ ـ أن لا يذكر اسم غير الله عليه
٧٣	٤ ـ التسمية عند الرمي أو إرسال الجارحة
٧٤	٥ ـ أن يكون بآلة شرعية
٧٥	س: ما الفرق بين هذه المسألة ومسألة الماء؟
	س: لو أنك أدركت الصيد في الجارحة وهو حي؛ فإنه يجب عليك أن

### 10.6-6 الموضوع 77 تذكيه VV ٦ \_ أن يكون مأذونًا في صيده ٢٤. كتاب الأنمان 11 11 ويشترط لوجوب الكفارة فيها شروط: 11 ١ \_ أن تكون بالله أوصفة من صفاته AY س: هل يجوز الحلف بالعرش؟ ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل 11 س: هل يجوز الحلف بالمصحف؟ 14 س: ما المتبادر إلى أذهان الناس إذا قال: المصحف؟ AY س: الحلف بآبات الله؟ 14 س: الحلف بآيات الله عند العامة ماذا يريدون به؟ س: إذا قال قال: أليس الله قد حلف بالضحى ﴿والليل إذا سجى﴾ [الضحي: ٢] ﴿والشمس وضحاها﴾ [الشمس: ١] وأنتم تقولون : لا يجوز ۸٣ الحلف بغير الله؟ ۸٣ س: ما الدليل على أنه يشترط أن تكون بالله أو صفة من صفاته؟ ۸٣ س: لو حلف بالنبي عليه السلام؟ ٨٤ ٢ ـ أن يقصد عقدها \_\_\_\_\_\_ ٨٤ ٣ ـ أن تكون على أمر مستقبل 10 س: أن تكون على أمر مستقبل: هل يشمل هذا ما يتعلق بفعله أو بظنه؟ ..... 10 ما يتعلق بفعله أو بظنه بما يتعلق بفعله؟ س: إذا حلف على ماض لا يعلم أنه كاذب فيه، ولكن يغلب على ظنه أنه 10 صادق هل يجور؟ 11 ٤ \_ أن يحلف مختارًا 71 ٥ \_ أن يحنث منها قاصدًا عالمًا ذاكرًا س: هل يشترط أن يكون عالمًا بالحكم بمعنى هل يشترط أنه يعلم أنه إذا حنث ۸۷ وجبت عليه الكفارة أو ليس بشرط؟

الصفحة	الموضوع
۸۸	٦ _ أن لا يعلقها بمشيئة الله """"""""""""""""""""""""""""""""""
۸٩	س: لو نوي تعليق المشيئة بقلبه فهل يصح ذلك؟
۸٩	.س: لو نوى تعليق المشيئة بقلبه فهل يصح ذلك؟
	مسألة: لو شككت في الاستثناء مثل حلفت على شيء ، وشككت هل
۸٩	قلت: إن شاء الله أم لم تقل فما الحكم؟
٩.	أحكام اليمين
91	ما يرجع إليه في الإيمان
91	حالات المحرم لما أحل الله له """"""""""""""""""""""""""""""
97	س: هل هذا الحكم عام أو يستثنى منه الزوجة؟
94	أقسام الكفارات
9 £	س: ما يرجع إليه في الإيمان
9 8	أولاًك نية الحالف إن احتملها اللفظ
90	ثانيًا: سبب اليمين
90	ثالثًا: التعيين
97	مسألة إذا اختلف الشرع والعرف واللغة فأيها تقدم؟
	٢٣ ـ كتاب النَّذَر
99	تعريفه
99	حكمه
١	أقسام النذر
١	أقسام الصحيح:
1 • •	١ _ مطلق
1.1	٢ ـ نذر اللجاج والغضب
1.1	٣ ـ نذر المباح
1.4	٤ ـ نذر المعصية
1.7	٥ ـ نذر المكروه
1.4	٦ ـ نذر الطاعة

الصفحة	الموضوع
1.4	س: إذا قال: لله عليَّ أن أصوم ثلاثة أيام فهل يجب أن تكون متتابعة؟
1.4	س: إذا نذر شهرًا هلّ يجب التتابع أو لا يجب؟ ************************************
	فيه مشكلة كثيرة ترد عند بعض الناس يقول: إن شفي الله مريضي
1.4	لأذبحن شاة أو جزورًا فإذا ذبح هل يأكل منها أو لا؟
7	٢٥ ـ كتاب القُضاء
1.4	تعريفه حكمه حكمه من يولي القضاة؟
1.4	حکمه
1.4	
١٠٨	ما تفيده الولاية
1 + 9	شروط القاضي:
1 - 9	١ ـ أن يكون مسلمًا
1.9	٢ ـ أن يكون عدلاً """
1 - 9	٣ ـ أن يكون حرًا
1 - 9	٤ _ أن يكون سميعًا
1 - 9	٥ ـ أن يكون بصيرًا
11.	<ul> <li>٦ ـ أن يكون مجتهدًا ولو في مذهبه</li> <li>٧ ـ أن يكون بالغًا عاقلاً</li> <li>٨ ـ أن يكون متكلمًا</li> </ul>
11.	٧ _ أن يكون بالغًا عاقلاً
11.	آداب القاضي:
11.	أولاً: الآداب الواجبة:
11.	١ _ العدل بين الخصمين
1/11	٢ ـ أن لا يقبل الرشوة
	س: هل تشمل الرشوة كل ما يعطاه الموظف في الدولة قاضيًا كان أم
111	غيره؟
111	ثانيًا: الآداب المستحبة
114	الفف ب